

معین بیتی



ڈاکٹر سید معین الحق

میشرف نظر جناب صاحب علی

منا: معین الحق

28.4.94

NATIONAL BOOK CLUB
66/1-D, F-8/1, Agha Khan Road,
ISLAMABAD.

صوفی تارک الدینا - 52 - P

22.2.2005

22.8.2005

333-5227136

معین بیعتی

(خود نوشت سوانح ڈاکٹر سید معین الحق صاحب مرحوم)

+++

تمصح و ترتیب

ڈاکٹر انصار زاہد خان

سز ممتاز معین الحق

+++

شایع کردہ

پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی - کراچی

۳ ڈاکٹر معین الحق روڈ

کراچی - ۰

۱۹۹۳

For Mr Raza Ali

With Compliments
From

Master
28.4.94

Raza Ali

Author, Freelance Journalist

Member:

- * Rawalpindi/Islamabad Union of Journalists.
- * Council of Social Sciences, Pakistan.
- * Trust for Global Peace, Islamabad.
- * Pakistan Historical Society, Karachi.
- * Pak-India Peoples Forum for Peace & Democracy, Islamabad.

214, St # 100, I-8/4,
Islamabad-Pakistan
Tel: 051-4436744
Mob: 0333-5591890

E-mail: razaali.journalist@hotmail.com

فہرست مضامین

پیش لفظ

تمہید

تعارف

باب اول

صفحہ

روہیلکھنڈ کی تاریخ پر طائرانہ نظر

شہر مراد آباد

انقلاب ۱۸۵۷ء میں مراد آباد کا حصہ

جنگ آزادی میں مراد آباد کا حصہ

علیگڑہ تحریک کا سیاسی پہلو

انیسویں صدی کے نصف آخر میں مسلمان زمینداروں کی تباہی

بیسویں صدی کے آغاز پر مسلمانان مراد آباد کی

اقتصادی و معاشرتی زندگی

صوفی محمد حسین صاحب

مرزا صاحب

سفالوں کی رواداری پر تنقیدی نظر

چند قدیم مساجد

اسلامی معاشرے میں مساجد کی اہمیت

نماز جمعہ

نماز عہد

پاکستان ہسٹوریکل سوسائٹی

مطبوعات نمبر ۸۰

کاپی رائٹ

بھی پاکستان ہسٹوریکل سوسائٹی محفوظ

سنہ ۱۹۹۳ء

قیمت - 200/- Rs.

۴۷	دہلی مدارس اور طریقہ تعلیم
۵۰	اسلامی معاشرے کی تشکیل میں مولیٰ کا حصہ
۵۴	مراد آباد کے مزارات
۵۵	شاہ ابراہیم مراد آبادی رح
۵۶	شاہ غلام حسین صاحب رح شاہ ہلاقی صاحب رح
۵۷	شاہ مکمل صاحب رح اور بعض دیگر بزرگوں کے مزارات
۵۸	باب دوم
۵۸	سید شاہ مجیب الحق صاحب رح
۵۸	نانہیال
۶۰	بھانگ والا مکان
۶۱	مولوی احمد علی اور ان کے چند شاگرد
۶۲	والد صاحب قبلہ کا سفر کنج پورہ اور دادا صاحب
۶۳	کی خدمت میں حاضری
۶۴	معتبرہ والدہ صاحبہ مسعودہ مکینہ بیگم
۶۵	ملازمت میں برطرفی
۶۹	ریاض الدین عرف بابو
۷۳	خانہ نشین کی زندگی
۷۴	وفات
۷۵	اوصاف اور خصائل
۷۸	باب سوم
۷۸	میرٹھ شہر

حصہ

۷۹	اسکول میں سلسلہ تعلیم کا اختتام
۸۱	میرٹھ کالج
۸۳	بھیا خاندان کی تفصیل
۹۰	بھیا شیخ بشیر الدین
۹۵	کھر شریف میں حاضری
۱۰۰	حکیم محمد میاں صاحب
۱۰۲	کالج کی تعلیم، ہند احباب و ہم جماعت
۱۰۳	چند ہم جماعت احباب
۱۱۰	پروفیسر چاند بہادر
۱۱۱	باب چہارم
۱۲۱	علی گڑھ
۱۲۳	علی گڑھ کی مرکزی حیثیت
۱۲۵	اردو ہندی قضیہ
۱۲۷	آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام دسمبر سنہ ۱۹۰۶ء
۱۳۳	جنگ بلقان
۱۳۵	تحریک خلافت
۱۳۹	ترک موالات اور جامعہ ملیہ کا قیام
۱۴۰	علی گڑھ مسلم یونیورسٹی
۱۴۱	مسلم یونیورسٹی میں داخلہ اکتوبر سنہ ۱۹۲۳ء
۱۴۲	ہوسٹالوں میں رہائش زندگی کی خصوصیات
۱۴۵	آفتاب احمد خان

سرحد کورٹ

جوبلی دسمبر سنہ ۲۰۵

جوبلی کے انتظامات

سلطانیہ سٹارپیکل سوسائٹی

ہسٹری ڈھارٹمنٹ

عزائن الفتوح

ایم اے کی ڈگری

ڈاکٹر شفاعت احمد خان

انٹر میڈیٹ کالج کی اسکیم (۱۹۲۶-۳۲)

معیار تعاون

پہلی جنگ عظیم ۱۸-۱۹۱۳

خلافت کا خاتمہ سنہ ۱۹۲۳

باب پنجم

یونیورسٹی میں لکچراری

انٹر کالج کے آخری چند سال

سائنس کونفرنس

نہرو رپورٹ

علامہ اقبال کا خطبہ

تحریر و تخلیق پاکستان

ڈاکٹر ضیاء الدین کا استعفیٰ (۱۹۳۶): وفات (۱۹۳۷)

واقم الحرب کی لوگ سے وابستگی

دنیا کے نقشہ پر پاکستان کا ہمیشہ ایک

دود مختار مملکت نمودار ہونا جولائی ۱۹۴۷

باب ششم

ہجرت کا فیصلہ اور تباہی

مید احمد خان

کراچی میں قیام: ابتدائی دور

دستور ساز اسمبلی کی ملازمت

اردو کالج

پاکستان سٹارپیکل سوسائٹی کا قیام

ہسٹری آف فریڈم موومنٹ

پاکستان سٹارپیکل سوسائٹی: عمدہ داران کا انتخاب

حکیم محمد سعید صاحب و دیگر موجودہ

عمدہ داران و اراکین انتظامیہ

سوسائٹی کا کتب خانہ

سہاجرین

ضمیمہ

نسب نامہ

تفصیلات



ڈاکٹر سید معین الحق مرحوم سنہ ۱۹۳۸ء میں

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰



ڈاکٹر سید معین الحق مرحوم اپنے چھوٹے بھائی سید رشید الحق صاحب
اور بڑے صاحبزادے سید احمد عبدالحق صاحب کے ساتھ
جو درمیان میں پیش اس

پیش نظر ہے ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مورخ عصر جناب محترم ڈاکٹر سید معین الحق نے اپنے اور دور
زندگی گزارے ہوئے تمام عمر پرورشِ لوح و قلم درسِ تدریس اور
تحقیق علمی میں مصروف رہے ایک مورخ کی حیثیت سے انہوں نے
پاکستان میں مساعدتِ حالات کے باوجود پوری جان فشانیوں کے
ساتھ جو بنیادی اور اساسی کام کیے ہیں ان میں ایک کارخیز
”پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی“ کا قیام ہے۔ یہ سوسائٹی اپنی تاریخ
قیام (۱۹۰۰ء) سے تادمِ تحریر پور پور مالی تعاون سے محروم رہی
ہے اور وزارتوں میں صاحبانِ اقتدار کی نگ و تاز کا ہدف بھی
یہ ہیں کہ اس سوسائٹی کو یہ کریڈٹ حاصل ہے کہ اس نے
عالمی حلقہ ہائے تاریخ کی نظروں میں پاکستان کی لاج رکھی ہے
اور ایک سہ ماہی مجلے (سال اجرا ۱۹۵۳) کی معرآتِ عالم
پاکستان کو سر بلند اور سر فراز رکھا ہے۔ ساتھ ہی ساتھ تاریخی
تحقیق و تصنیف کی اشاعت میں سوسائٹی کی عسٹری کانفراسوں اور
علمی تحقیق پر مبنی بے شمار کتب نے اس ملک میں تاریخی تحقیق
وسطِ عالم کی بنیاد بھی رکھی ہے۔

ڈاکٹر سید معین الحق نے اپنی زندگی بھر جنتِ عبارتِ عام و
عمل رہی ہے۔ وہ ایک طرف موضوعِ تاریخ کی بہ ہمہ ہمت آفرینی
داد دیتے رہے ہیں دوسری طرف علم و ادب سے ان کی وابستگی

نے ان کو مرتبہ "بلند عطا کیا ہے۔ اس کے علی الرحمہ ڈاکٹر سید معین الحقؒ نہایت خاموشی یکسوئی اور حد درجہ انتہاک کے ساتھ سیرت رسول اکرمؐ پر فکر و تدبیر کرتے رہے۔ انہوں نے سیرت پاکؐ کے ناقدین اور خاص طور سے مستشرقین کے انکار کا عالمانہ جائزہ لیا اور تحقیقی نظائر اور لازمی حقائق کی روشنی میں ان کی آراء کا تجزیہ کیا اور محققانہ و عالمانہ انداز میں ان کا تردیدی جواب دیا جن کے وہ سزاوار تھے۔ انگریزی زبان میں جناب محترم ڈاکٹر سید معین الحقؒ کی یہ تصنیف سیرت نگاری کی ایک منفرد شان رکھتی ہے جو حسن خیال اور تاریخ کے جمال فکر کی آئینہ دار ہے۔

سیرت طیبہؐ کے آخری صفحے پر وہ نظروں ثانی کر چکے تھے اور یہی حرف تحریر فرما رہے تھے کہ ان کو وجع القلب نے پریشان کیا اور چند ہی ساعتوں میں وہ اللہ کو ہارے ہو گئے اور شفاعت رسولؐ کے حق دار قرار پائے۔

مستزاد یہ کہ نہایت قربت کے باوجود خود مجھے معلوم نہ تھا کہ میرے محترم ڈاکٹر سید معین الحقؒ نہایت خاموشی کے ساتھ "معین بیتی" بھی تحریر فرما رہے ہیں۔

اگر ڈاکٹر صاحب کو "معین بیتی" پر نظروں ثانی کا موقع مل جاتا تو شاید وہ اس میں حذف و اضافہ کرتے۔ ان کے رفیق کار محترم جناب ڈاکٹر انصار زاہد خان صاحب اور ڈاکٹر صاحب مرحوم کی عالم و فاضل اہلہ محترمہ ممتاز معین صاحبہ نے اس حق بیتی کو سنبھال لیا اور کسی فردیم کے بغیر اسے مرتب کر کے شائع کر دیا ہے۔

"معین بیتی" نہ صرف ڈاکٹر معین الحقؒ کی کامیاب زندگی کے روز و شب کی ایک دلچسپ داستان ہے بلکہ ایک دور کی تاریخ ہے یہی وہ عبارت ہے۔ یہ ہمہ "معین بیتی" ایک کتاب درس بھی ہے ان لوگوں کے لئے کہ جو اپنی زندگیوں کو مقصدیت دینے کے خواہاں ہیں۔ اچھا ہوا کہ مرحوم نے اپنی ہرخار زندگی کے بیل و نہار رقم کر دئیے ورنہ یہ ہانچہ احسان فراموش ملت ایک انسان رفیع کی خدمات بلند کو فراموش کر دیتی۔

حکیم محمد سعید

۲۲ - ستمبر - ۱۹۹۳ء

گمبھید

یہ امر میرے لئے واقعی انتہائی مسرت کا باعث ہے۔ کہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی نے اپنے سابق جنرل سیکریٹری اور ریسرچ ڈائریکٹر سید معین الحق مرحوم کی سوانح یادداشتیں شائع کرنے کا فیصلہ کیا ہے۔ بلاشبہ یہ ایک نہایت ہی مستحسن اقدام ہے۔ یہ سوانحی مقالہ جن کو ہم برصغیر کی سماجی، معاشرتی، تہذیبی اور مذہبی تاریخ سے تعبیر کر سکتے ہیں، تین دہائیوں پر محیط واقعات پر مشتمل ہے۔ جس کو ڈاکٹر صاحب نے اپنے مخصوص دلکش انداز اور انتہائی دلچسپ پیرائے میں بیان کیا ہے۔ اور ان کا یہ منفرد انداز تحریر ہی ہے۔ جو ان کو دوسرے ہم عمر تاریخ دانوں سے ممتاز و متمیز کرتا ہے۔

اس سوانحی مقالے میں ڈاکٹر صاحب کی ابتدائی زندگی سے لے کر آخری آہام تک کی جھلکیاں ملتی ہیں۔ دلکش اظہار بیان اور دلچسپ انداز تحریر کی نمایاں خصوصیات کے علاوہ اس دستاویز کی ایک بڑی اہم خصوصیت یہ ہے کہ مختلف النوع موضوعات کا احاطہ کرتے ہوئے ان سے متعلق بڑی اہم اور قیمتی معلومات فراہم کرتا ہے۔ جن سے برصغیر کی مذہبی، سیاسی اور سماجی ارتقاء پر نہ صرف سیر حاصل روشنی پڑتی ہے۔ بلکہ بعض ایسے گوشے بھی وا ہوتے ہیں۔ جو اب تک عام قاری کی آنکھ سے اوجھل رہے ہیں۔

تعارف

یہ سنہ ۶۳ء کے زمانے کی بات ہے۔ جب میں نے کراچی یونیورسٹی میں Ph.D. کے سلسلہ میں داخلہ کی درخواست دی تھی۔ ڈاکٹر ریاض السلام صاحب نے اس سلسلہ میں بڑی رہنمائی کی۔ داخلہ کی تمام کارروائی مکمل کرائی اور کائیڈ کے لئے ڈاکٹر محمود الحسن صدیقی صاحب مرحوم کا نام تجویز کیا۔ ساتھ ہی انہوں نے مجھے پاکستان ہیڈ آفکل سوسائٹی کے کتب خانے سے استفادہ کرنے کا مشورہ دیا۔ یہ ادارہ نیشنل کالج سے جہاد میں نبولائی سنہ ۶۳ء سے جنرل ہمشری پڑھا رہا تھا۔ نزدیک ہی ہے لیکن میرا کبھی وہاں جانے کا اتفاق نہیں ہوا تھا۔ ایک دن ڈاکٹر صاحب کے بتائے ہوئے پتہ پر تقریباً نو بجے صبح میں وہاں پہنچ گیا۔ سوسائٹی کے دفتر و لائبریری بالائی منزل پر واقع تھے۔ سردی کا موسم تھا اور وہاں اس وقت صرف ایک معمر صاحب روبرج روم کے سامنے کرسی پر بیٹھے۔ دھوپ کا عزائے روئے تھے۔ (بلکہ میں وہاں ایک اور کمرہ تعمیر ہو گیا) ان صاحب سے سلام دعا ہوئی۔ فرمانے لگے کہ آپ کون ہو اور کہاں سے تعلق ہے؟ جب انہیں معلوم ہوا کہ میری جائے پیدائش آگرہ ہے تو چونک کر سیدھے بیٹھ گئے۔ اولے کون سے علاقے سے تعلق ہے؟ میں نے الجھنے ہوئے جواب دیا "نئی بستی"۔ کہہ رکھتا تھا۔ مجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ ان صاحب کو وہاں ہاتھوں سے کیا تعلق تھا کہ میں صرف لائبریری دیکھنا چاہتا تھا۔ "نئی بستی" کے نام سے ان کی آنکھوں میں

ایک چمک پیدا ہوئی فرمایا کس کے لئے ہو؟ جب میں نے اپنے والد کا نام بتایا تو بولے مفتی انتظام اللہ شہابی کو جانتے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں خاندان میں اکثر ان کا تذکرہ سنا ہے اور انجمن اسلامیہ (آگرہ) کی لائبریری میں انکی کتابیں اور قلمی مسودے بھی دیکھے ہیں (ہلکہ کچھ کتابوں کے مکتوبات شدہ مسودے بھی وہاں محفوظ تھے) کہنے لگے میں ہی انتظام اللہ شہابی ہوں اور تمہارے تاپا کا دوست بھی ہوں۔ پھر بڑی محبت سے باتیں کرتے رہے تو بڑی ہی دیر میں ڈاکٹر معین الحق صاحب سکریٹری سوسائٹی نیچے اپنے دفتر میں تشریف لے آئے تو مجھے لے جا کر بڑی اہمیت سے بلوایا۔ ڈاکٹر صاحب نے بعد میں تذکرہ کیا کہ مفتی صاحب نے یہ کہہ کر میری سفارش کی تھی کہ وہ میرا خلیفہ ہے اس کا تعاضل خیال رکھیں۔ ڈاکٹر صاحب نے بھی مفتی صاحب مرحوم کی بات کا مان رکھا۔ آج میں جو کچھ بھی یوں انہی بزرگوں کی چوٹیوں کے طفیل ہوں۔ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی اور ڈاکٹر معین الحق مرحوم سے یہ میرا پہلا تعارف تھا جو ایک طویل ہم سفری کا نقطہ آغاز بن گیا۔

ڈاکٹر صاحب نے لائبریری سے استفادہ کرتے کن اجازت دہدی۔ کراچی میں لائبریریاں نہ ہونے کے برابر تھیں ہسٹاریکل سوسائٹی کی قیمتی و منفرد لائبریری سے مجھے اپنی تحقیقات میں بہت مدد ملی۔ کبھی کبھی ڈاکٹر صاحب کے پاس نشست کا موقع ملتا تھا جو تاریخ اور تاریخی تحقیقات پر ان کے نظریات و فرمودات سے فائدہ اٹھانے کا ذریعہ بن گیا۔ میری درخواست پر انہوں نے مجھے سوسائٹی کا باقاعدہ رکن بنالیا۔

یہ زمانہ ہسٹاریکل سوسائٹی میں تاریخی تحقیقات کا بہترین زمانہ تھا۔ ہسٹری آف فریڈم مومنٹ پر کام جاری تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے اچھے کام کرنے والے جمع کر رکھے تھے۔ مفتی انتظام اللہ شہابی ان میں ایک نمایاں مقام رکھتے تھے۔ وہ صاحب علم ہی نہیں تھے بلکہ علم کا ایک خزانہ تھے۔ چلتا پھرتا انسائیکلو پیڈیا۔ وہ ہمہ صفت آدمی تھے ان کے نحیف جثہ کو دیکھ کر ان کی انرجی اور سرگرمیوں کا اندازہ لگانا مشکل تھا۔ ایک طرف وہ انجمن اسلامیہ کراچی کے اہم آدمی تھے اور اس کے اداروں کے قیام میں اہم کردار ادا کرتے تھے دوسری طرف سوسائٹی میں تحقیقات میں لگے رہتے تھے۔ سوسائٹی کے کاموں کے علاوہ بھی انہوں نے دائرہ معین المعارف قائم کرایا اور اسکا سہ ماہی رسالہ بصائر شاہ کرایا جو بدقسمتی سے ان کے انتقال کے بعد بند ہو گیا۔ ان سب باتوں کے علاوہ مفتی صاحب کی سبب سے بڑی خصوصیت ڈاکٹر صاحب سے لگاؤ اور وفاداری کا جذبہ تھا۔ انہوں نے آڑے وقت میں ہمیشہ ڈاکٹر صاحب کا ساتھ دیا۔ ہلکہ ایک دور تک ان کے مشورے ڈاکٹر صاحب کی نجی و ذاتی زندگی میں بھی شامل رہے۔

دوسری نمایاں شخصیت پروفیسر محضنفر علی خاں صاحب مرحوم کی تھی جو عربی، فارسی، سنسکرت کے ساتھ ساتھ انگریزی پر بھی عبور رکھتے تھے۔ طبقات ابن سعد کا انگریزی ترجمہ ان کی علمی کاوش کا بہترین نمونہ ہے۔ مرحومان سراج آدمی تھے۔ کھرے پٹھان، لودھی حکمرانوں سے نجی تعلق پر فخر اور مزاح کا ایک انداز کہ جو اجنبی کو شروع میں چونکا دے۔ وہ آدھی دم تک سوسائٹی سے منسلک رہے جب سوسائٹی کی مالی حالت بہت مستحکم

ہو گئی تو انہوں نے اردو بورڈ میں کام کرنے کا ارادہ کیا۔ تقرری نامہ بھی مل گیا لیکن زندگی نے مہلت نہ دی۔

مرحوم ڈاکٹر ایوب قادری بھی اس زمانے میں سوسائٹی ہی میں ریسرچ اسکالر تھے۔ انہیں اردو تاریخ نویسی و تراجم میں جو مقام حاصل ہوا اس میں ڈاکٹر معین الحق صاحب مرحوم پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی اور غضنفر صاحب کا بہت ہاتھ تھا۔ بعد میں بوجہ وہ علیحدہ ہو گئے۔

سوسائٹی کا کتب خانہ تاریخ کے موضوع پر اپنی نوعیت کے چند منفرد کتب خانوں میں سے ایک ہے۔ اس وقت تک حالات ایسے ہو گئے تھے کہ کوئی باقاعدہ لائبریری نہیں تھا لائبریری کو اس وجہ سے کالی نقصان اٹھانا پڑا۔

دفتر میں منظور احمد صاحب آفس بورڈنگ و منیجر برائے فروخت کتب کا کام کرتے تھے ان کی مدد کیلئے احسان الحق صاحب مرحوم ایک مقررہ مشاہرہ پر نائب و غیرہ کا کام کرتے تھے آپ ڈاکٹر صاحب کے برادر خورد تھے۔ ان کے انتقال کے بعد سے آج تک سوسائٹی کو جزوقتی ٹائپسٹ سے کام چلانا پڑ رہا ہے۔ منظور احمد بھی رہنما رہے کے بعد ایک مقررہ مشاہرہ پر دفتر کا کام سنبھالے ہوئے ہیں۔ سوسائٹی اور ڈاکٹر صاحب سے ان کی ذاتی وفاداری مثالی بھی ہے۔ نائب قاصد و چوکیدار کی حیثیت سے محمد یحیٰی مرحوم و خدیج گل تھے۔ خدیج گل بھی تیس سال خدمت کرنے کے بعد ریٹائر ہو گئے۔ اس طرح سوسائٹی کا تمام کام ماضی اور مقررہ مشاہرہ پر کرایا جا رہا ہے جو اسے ادارے کھلنے یقیناً

مناسب نہیں لیکن حالات کے تحت ہم اس پر مجبور ہیں۔

حالانکہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی اور ڈاکٹر معین الحق صاحب مرحوم کی ذات لازم و ملزوم کی حیثیت رکھتے تھے اور سوسائٹی ڈاکٹر صاحب کی چھٹی اولاد کا درجہ رکھتی تھی لیکن وہ سوسائٹی سے ہٹ کر خود اپنی ذات کی شناخت رکھتے تھے اور پاکستان و مسلمانان ہر صغیر جنوبی ایشیا میں ایک نامور مورخ اور مصنف کی حیثیت رکھتے تھے انہیں تاریخ نویسی اور تحقیقات کے ہر شعبہ پر عبور حاصل تھا۔ ان کے تراجم خصوصاً تاریخ فیروز شاہی طبقات ابن سعد ابن خلکان کی وایت الاعیان سند کا درجہ رکھتے ہیں۔ برے شمار فارسی کتب کی بذات خود یا اس خادم کی رہنمائی کرتے ہوئے انہوں نے تصحیح کی تنقیدی و نشریاتی حاشیوں کا اضافہ کیا خصوصاً ذخیرۃ الخواص (۳ جلد) نجات الرشید بحر الاسرار فی معرفۃ الاخیار تذکرۃ الاسراء کیول رام (۳ جلد) خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ وہ تاریخ کی سائنٹفک اور تحقیقی تجزیہ و توجہ کو پسند کرتے تھے۔ بغیر سند اور مستند حوالے کے وہ کبھی کسی تاریخی واقعہ یا حقیقت کو نہ تو تسلیم کرتے تھے اور نہ تحریر میں لاتے تھے۔ اس ضمن میں ان کی معرکتہ آراء تصنیف Great Revolution of 1857, Islamic Thought and Movement کا تذکرہ کیا جاسکتا ہے۔ انفرادی کتب کے علاوہ انہوں نے چند مشہور تاریخی سلسلہ وار کتب کی پلاننگ اور اشاعت میں بھی حصہ لیا۔ خود بھی مضامین لکھے دوسروں سے بھی لکھوائے ان میں History of Freedom Movement سب سے پہلے (۳ جلد) اور حال میں شروع ہونے والی

Road to Pakistan (دو جلد) سر فہرست ہیں وہ طویل المدت ہلائنگ ان کی زندگی کے ہر شعبہ میں نظر آتی ہے۔ اس کے علاوہ انہوں نے ایک نسل نئے اسکالرز اور مورخین کی اپنے اچھے دوستی ہے جن میں اکثر خود اپنی اپنی جگہ ممتاز محققین اور اسکالرز میں شمار ہوتے ہیں۔

ڈاکٹر صاحب کی کام کرنے کی صلاحیت کا اندازہ اس امر سے بھی ہوتا ہے کہ وہ اپنی زندگی کے آخری سالوں میں بھی جب کے بیشتر لوگ ازکار رفتہ ہو جاتے ہیں صبح ۹ بجے سے تقریباً ایک ڈیڑھ بجے دوپہر تک کام کرتے رہتے تھے۔ انہوں نے یہ سال اپنی آخری کتاب انگریزی میں مہرۃ النبی کی تالیف میں گزار دی۔ باوجود ہو کر وہ ہمہ تن محو ہو کر یہ کام کرتے رہے اور ۲۲ ابواب پر مشتمل ایک ضخیم کتاب مرتب کی جو تقریباً ۱۲۰۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ وہ اس کی نظر ثانی بھی کر چکے تھے۔ آخری دنوں میں انہیں خواہش میں پیدا سنائی دی کہ بہت دیر کر رہے ہو۔ ۹ اکتوبر ۱۹۸۸ء جمعرات کے دن دوپہر کے ڈیڑھ بجے تک حسب دستور کام کرتے رہے اور اپنی آخری کتاب کے Preface کا ایک صفحہ لکھا جس کا ایک جملہ تھا کہ الحمد للہ آج یہ مبارک کام پورا ہوا۔

ڈاکٹر صاحب کی دوسری بڑی خوبی ان کی انتظامی صلاحیت تھی جو ایک اسکالر میں عام طور سے یا تو مفقود ہوتی ہے یا نمایاں نہیں ہوتی ہوتی۔ غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ نظریاتی نصب العین کے ساتھ ساتھ عملی فکر و تجزیہ کی صلاحیتیں

مفقود

بھی رکھتے تھے۔ سوسائٹی کا قیام اس کے کتب خانے کی اساس آئی اور کمپوزنگ ہونٹ کا قیام اس کا واضح ثبوت ہے۔ انتظامی تفکرات نے انہیں اکثر بیخوابی سے دوچار کیا لیکن اس کا اثر کبھی بھی ان کے روزمرہ کے علمی مشاغل میں جارح نہیں ہوا۔ چند وجوہات کے سبب انہیں اردو کالج سے علیحدہ ہونا پڑا، یونیورسٹی میں ملازمت انہیں ملی اور انہیں اپنی تمام توجہ سوسائٹی کی طرف مبذول کرنے پر مجبور ہونا پڑا۔ شروع میں انہیں سوسائٹی سے مستقل مشاہرہ ملتا رہا لیکن جب مالی حالت سقیم ہو گئی تو تقریباً پچھلے دس ہندسہ سال سے وہ صرف ایک ہزار روپیہ ماہانہ کا اعزاز ہی لیتے رہے بلکہ طویل عرصہ تک سوسائٹی سے مکان کا کرایہ بھی نہیں ادا کیا۔ اکثر یہ اعزاز بھی کئی کئی ماہ تک ادا نہیں ہوتا تھا بلکہ اکثر پیراسی وغیرہ کی تنخواہ کیلئے ہم اکثر ان سے قرض لے لیا کرتے تھے۔ اس کے باوجود سوسائٹی کا تحقیقاتی و طباعت کا کام بہت کم متاثر ہوا بہر حال اس کی رفتار کم ضرور ہو گئی۔ کم (کم) کم قرضائیں اور افراد کے ساتھ درویشانہ برتاؤ کے ساتھ کام کرتے ہیں محبت لطف اور کمینہ تھے۔ انھیں سوسائٹی نے اس درویشانہ طریق پر کام کر کے سخت سے سخت وقت گزار دیا وہ دور بھی جب کہ گرانٹ بالکل روک دی گئی۔ گذشتہ سالوں سے یہ گرانٹ بتدریج کم ہوتی رہی لیکن اس کے باوجود ہم نے تقریباً ۱۵ ہزار صفحات پر مبنی کتب خانہ اور ۱۵ ماہی جنرل شائع کیا۔ یہ پاکستان کا واحد تحقیقاتی تاریخی بین الاقوامی تسلیم شدہ ماہی جنرل ہے جو ۱۴ سال سے مسلسل شائع ہو رہا ہے۔

مرحوم ڈاکٹر صاحب کے عملی طرز عمل کا اس وقت ثبوت اور سامنے آیا جب میں نے ایک ساتھ کمپوزٹر کی شکایت کی کہ وہ صحیح طور پر کام نہیں کر رہا تھا۔ چونکہ مالی استحکام نہ تھا اور اسے لوگ آسانی سے نہیں مل سکتے تھے جو دو دو اور تین تین ماہ تک تنخواہ نہ ملنے کے باوجود کام کرتے رہیں اس لئے کاریگرز کی تبدیلی کا سوال ہی نہیں اٹھتا تھا۔ انہوں نے سمجھا ہوا کہ جب عادتیں راسخ ہوتی ہیں تو تبدیلی نہیں ہو سکتی اگر اس آدمی سے کام لینا ہے تو جیسا بھی ہے لینا ہوگا اس کے برے اہلے بہاؤ سب ہی قبول کرنے ہونگے۔ واقعہً اگر اس وقت اس آدمی کو نکال دیا جاتا تو دوسرا رکھ نہیں سکتے تھے طباعت کا کام بالکل بند ہو جاتا۔

سوسائٹی کی بگڑتی ہوئی مالی حالت اور اس خطرہ کے پیش نظر کہ نہ جانے سرکاری گرانٹ کب بند ہو جائے ڈاکٹر صاحب نے بہت غور و خوض کیا اس کی ایک وجہ ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی مرحوم سے حکومت وقت کی ناراضگی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے خود ہی اپنے کو مٹانے کی تجویز پیش کی تاکہ سوسائٹی کا کام متاثر نہ ہو۔ آخری صورت حال تو یہی تھی کہ سوسائٹی کو ختم کر دیا جائے۔ یہ سب سے آسان راستہ تھا کچھ لوگ جو ہمارے طرز فکر سے متفق نہیں شاید اس قدم پر مطمئن ہوتے۔ حکومت کو بھی کوئی غم نہ ہوتا اور ہماری درد سہی ہو۔ ختم ہو جاتی۔ لیکن یہ سوچتے ہوئے کہ تاریخ اسلام و جنوبی ایشیائی تاریخ کی بہر صحیح عکاسی کا کام پورا نہ ہو سکتا۔ یہ طے

ہوا کہ کم از کم جنرل جاری رکھا جائے اور کتب کی اشاعت بند کر دی جائے۔ لیکن جب بہت بغیر ہوا تو اللہ تعالیٰ راستہ دکھانا دینا لے۔ ڈاکٹر صاحب کی شخصیت نے حکیم سعید صاحب اور ان کے بڑے بھائی صاحب حکیم حمید صاحب کو ایک لگاؤ پیدا ہو گیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے حکیم صاحب سے درخواست کی کہ وہ سوسائٹی کی صدارت سنبھال لیں اور بعد میں اصرار کیا کہ یہ فریضہ وہ تاحیات قبول فرمائیں۔ حکیم صاحب کو قائل ہونا لازمی تھا یہ ایک بڑی ذمہ داری تھی ایک بیمار و لب گور ادا رہ کر سنبھالنا ہر ایک کے بعد کی بات نہیں۔ ان کی ساکھ و عزت کا مسئلہ بھی تھا۔ بہر حال حکیم صاحب بیمار ہو گئے۔ انہوں نے رسالہ کی طباعت اپنے ذمہ لے لی اور ایک معقول گرانٹ کا انتظام ہمدرد فاؤنڈیشن سے کرادیا۔ حال میں میں Road to Pakistan بھی ہمدرد فاؤنڈیشن کے تعاون سے ہی شائع ہوئی ہے جسے اللہ کے شکر سے قبول عام حاصل ہو رہا ہے۔

ذاتی طور پر میرا اور ڈاکٹر صاحب کا تعلق شاگرد و استاد کا تھا۔ وہ میری تربیت کا اتنا لحاظ رکھتے تھے کہ جب بھی کوئی نیا تحقیقاتی نکتہ سامنے آتا مجھ سے ضرور تذکرہ فرماتے۔ ہوں سمجھتے کہ ان کے پاس ایک دو گھنٹہ کی نشست علمی اعتبار سے کئی کتابوں کے مطالعہ کے برابر ہوتی تھی۔ وہ علمی فراہمی بہت کم اسکالرز میں دیکھنے کو ملتی ہے۔ آخری سالوں میں سوسائٹی کے انتظامی امور میں انہوں نے مجھے ہمیشہ شریک رکھا بلکہ بعض اوقات کسی قلمی شے میری غیر حاضری کی بنا پر فیصلہ ملتوی کر دیا کرتے تھے۔ مجھے بھی ہمیشہ یہ اطمینان رہا کہ علمی مسئلہ ہو

یا انتظامی ڈاکٹر صاحب تو موجود ہیں۔ ان جیسی دور رس سوجھ بوجھ اور ڈرافٹنگ کی قابلیت بہت کم لوگوں کو ملتی ہے۔ ہاسپتال کے مورخین میں قدیم و جدید کے امتزاج کا ایسا نادر نمونہ اور امکار آسانی سے نہیں ملے گا۔ ان کے انتقال سے ایک دور بھی ختم ہو گیا اور ایک خلا پیدا ہو گیا جو آسانی سے پر نہیں ہوگا۔

انتقال سے ایک دن پہلے کام ختم کر کے دوسرے وقت صبح سے کچھ دیر گشتگو کرتے رہے۔ ایک دو روز سے ان کی طبیعت مالاںش کرتی رہتی تھی لیکن یہ اندازہ نہیں تھا کہ وہ عارضہ قلب کے سبب ہے جو عرصہ سے چل رہا تھا۔ دوسرے دن جمعہ کو ۱۱ بجے کہ قریب خمین کل جیواس آیا اور کہنے لگا کہ صاحب کی طبیعت خراب ہے آپ کو بلا رہا ہے۔ میں احتمالات biochemic کی دواؤں ساتھ لے گیا۔ شافوں کے بیچ اور کندھوں میں سخت درد تھا۔ یوحنا سے کبھی اٹھ رہے تھے اور بیٹھ رہے تھے۔ ان کیے گھر والے سب جمع تھے درد والی جگہ کی۔ کائی جاری تھی۔ تھوڑی دیر بعد آرام آگیا۔ اور سو گئے۔ میں ایک گھنٹہ بیٹھ کر گھر آگیا۔ نماز کے وقت فون آیا کہ انہیں دوسرا دورہ بیماری کا ہوا اور اس کے ساتھ ہی دور جدید کہ وہ عظیم معلم مورخ ہم سے جدا ہو گیا۔ اللہ انہیں اپنے جوار رحمت میں جگہ عطا فرمائے اور ہمیں ان کے مشن کو پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین! ثناء آمین!

سب لوگوں کے کہنے سے خصوصاً پروفیسر ظفر حسین خان کے اصرار پر ڈاکٹر صاحب نے خاموشی سے اپنی یادداشتوں کو

کتب کرنا شروع کیا۔ ان کے انتقال کے بعد یہ نامکمل خود نوشت۔ ان کے کاغذات سے آرہی ہوئی۔ یہ نامکمل ہے اور سوسائٹی نے اسے بالترتیب شائع کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ اپنی خود نوشت سوانح میں بھی ڈاکٹر صاحب مرحوم نے اپنی ذاتی اور خاندانی شرافت کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا اور کسی شخصیت کے بارے میں معاندانہ یا سخت لہجہ استعمال نہیں کیا۔ بحثوں کے اپنے ساتھ کی گئی زیادتیوں کا تذکرہ بھی کھل کر نہیں کیا۔

اس ضمن میں یکم پروفیسر معین الحق کی کاوشیں بھی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ انہوں نے تقریباً ۲۰ سال کا طویل عرصہ ڈاکٹر صاحب کے ساتھ گزارا بلکہ یہ کہنا زیادہ مناسب ہوگا کہ ڈاکٹر صاحب کی صحت اور کام کرنے کی صلاحیت قائم رکھنے میں ان کا بہت ہاتھ ہے۔ وہ خود تاریخ اسلام کی پروفیسر ہیں اور لکھنے پڑھنے سے شغف رکھتی ہیں۔ کالج کی انتظامی ذمہ داریوں اور امور خانہ داری کی مصروفیات نے ان کا بیشتر وقت لے لیا لیکن وہر بھی وہ لکھنے پڑھنے کے عمل میں کسی نہ کسی حد تک شریک رہیں۔ ان کی دو کتب انگلش میں حضرت عائشہ کی سیرت اور علیگڑھ تحریک مشہور ہیں۔ وہ ایک عرصہ سے سوسائٹی کی مجلس انتظامیہ کی رکن رہی ہیں اور اس وقت نائب صدر کے عہدے پر فائز ہیں۔ خود نوشت سوانح کے قائل انہوں نے ہی دریافت کئے۔ اس کا انگلش ترجمہ بھی کر دیا اور اسے وہ Memoir کی شکل میں شائع کرنے کا ارادہ بھی رکھتی ہیں۔ اس کتاب کی ترتیب میں بھی ان کے مشورے برابر سے شامل ہیں۔

ڈاکٹر صاحب کے برادر خور و شہد الحق صاحب نے ایک علیحدہ مقالہ تحریر کیا ہے۔ اس کی افادیت کے عیش نظر اچھے ہیں اس کتاب میں شامل کر لیا گیا ہے۔ ان کے خاندانی شجرہ کی نقل اور نوٹوں کے لئے ہم ان کے خاندان اور ہیکم معین الحق صاحب کے شکر گزار ہیں۔

ہم اپنے صدر محترم جناب احکیم محمد صاحب کے ہیں ممنون ہیں کہ انہوں نے حسب معمول سوسائٹی کے اس کام میں بھی دلچسپی لی ہے اور اس کی اشاعت میں ہماری ہمت افزائی کی ہے۔

ڈاکٹر انصار زائد خان
جنرل سیکریٹری

باب اول

روہیلکھنڈ کی تاریخ پر طائرانہ نظر

ہمارے خاندان کا تعلق 'مراد آباد سے اسی وقت سے ہے جب سے اس شہر کی بنیاد پڑی بلکہ بعض روایات کے مطابق راتم العروف کے جد علی حضرت شاہ ابراہیم صاحب رحمہ وہاں شہر کی تعمیر سے پہلے ہی آکر مستقل طور پر مقیم ہو گئے تھے اس لئے مناسب اور ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس علاقے کی تاریخ پر طائرانہ نظر ڈالی جائے۔

دہلی اور اودھ کے درمیان ایک وسیع اور زرخیز علاقہ ہے جس کے مختلف حصوں کو گنگا، جمنا اور ان کی بعض شاخوں نے شاداب بنادیا ہے اس کو عام طور پر روہیلکھنڈ کہا جاتا ہے کیوں کہ اٹھارویں صدی عیسوی میں روہیلہ سرداروں نے جو شمال مغربی سرحدی علاقہ سے یہاں آئے تھے اس علاقہ پر اپنا اقتدار قائم کر لیا تھا۔ عالمگیر کی وفات کے بعد مغلیہ سلطنت کے زوال کا یہ وہ دور تھا جس میں مرکز کی کمزوری اور شاہی امرا کی نا اتفاقیوں اور خانہ جنگیوں سے نائیدہ اٹھا کر بعض طاقتور اور یا اثر سرداروں نے نیم خود مختار ریاستیں قائم کر لی تھیں اسی زمانہ میں روہیلکھنڈ کے سرداروں نے خود مختار حیثیت

حاصل کر کے اپنے علاقہ میں نظم و ضبط قائم کر لیا تھا۔ مستند مورخین کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طوائف الملوکی اور سیاسی کشمکش کے دور میں 'روہیلہ سرداروں کی حکومت دوسری معاصر حکومتوں کے مقابلہ میں زیادہ مستحکم اور کامیاب تھی۔ قدرتی وسائل کی فراوانی اور امن و امان قائم ہونے کے باعث یہاں کے لوگ خوش حالی اور اطمینان کی زندگی بسر کر رہے تھے' روہیلہ سردار جن میں علی محمد خان، حافظ رحمت خان اور نجیب الدولہ کو خاص طور پر تاریخ میں نمایاں مقام حاصل ہے، علم دوست اور معارف پرور حکمران تھے، ان ہی کی اور ان جیسے دوسرے ارباب اقتدار کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ علمی و ادبی اور اس کے ساتھ تہذیب و تمدن کی ترقی میں روہیلکنڈ کے لوگ بلند مقام پر نظر آتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ اس دور کی عظیم ادبی شخصیتیں اور شعراء، دہلی و لکھنؤ کے درباروں ہی سے منسلک تھے، لیکن اگر ہم عام لوگوں کی حالت اور ان کے معیار زندگی کا بغور معائنہ کریں تو یہاں کے لوگ دہلی اور اردہ کے لوگوں سے بچھے نظر نہیں آئیں گے، بلکہ امن و امان کے لحاظ سے یہ علاقہ کسی حد تک ان سے بہتر ہی تھا۔ سنہ ۱۷۶۱ء کی جنگ پانی پت میں، نجیب الدولہ اور دوسرے روہیلہ سرداروں نے جو کارنامہ انجام دیا، وہ بین شہادت ہے اس امر کی کہ یہ لوگ صرف میدان جنگ ہی کے شہسوار نہ تھے، بلکہ دینی و قومی شعور میں بھی وہ کسی سے بچھے نہ تھے، مرہٹوں کی بڑھتی ہوئی قوت اور اقتدار سے مغلیہ سلطنت ہی کو نہیں بلکہ مسلم معاشرے کو جو عظیم خطرہ تھا، اس کی طرف شاہ ولی اللہ نے جب مسلم رہنماؤں

اور سرداروں کی توجہ منعطف کرانے کی کوشش کی، تو اس کا سب سے زیادہ گہرا ردعمل روہیلہ سردار نجیب الدولہ پر ہی ہوا، اور اسی کی کوشش سے مسلم حکمران یکجا جمع ہو گئے، یہاں اس کامیابی کی اہمیت اور ہماری تاریخ پر اس کے گہرے اثرات کا تفصیلی جائزہ لینا ممکن نہیں، لیکن اس قدر اشارہ کیا جاسکتا ہے کہ نجیب الدولہ ہی کی کوشش سے نواب وزیر اودہ شجاع الدولہ نے اس جنگ میں حصہ لیا، باقی مسلم حکمران، روہیلہ سرداروں کے علاوہ، خاموش رہے، ہندؤں اور مسلمانوں کے اس فیصلہ کن معرکہ میں روہیلہ سرداروں نے نہایت اہم اور ایک لحاظ سے سب سے زیادہ اہم کردار ادا کیا۔

بہر حال، روہیلکنڈ کی آزاد اور خود مختار حیثیت اور روہیلوں کی حکومت زیادہ عرصہ تک زندہ نہ رہ سکی، پانی پت کی کامیابی کے بعد نجیب الدولہ نے اپنی زندگی کے بقیہ دس سال (۱۷۶۱ء تا ۱۷۷۱ء) دہلی کی حالت درست کرنے میں صرف کئے۔ اس کو جزوی کامیابی ضرور ہوئی، لیکن انحطاط اور انتشار کی قوتیں اتنا زور پکڑ چکی تھیں کہ شاید کلی طور پر اب ان کو روکنا تقریباً نا ممکن تھا، مغل شہنشاہ شاہ عالم ثانی جو اسی سال (۱۷۷۱ء) مرہٹوں کی مدد اور سرپرستی میں انگریزوں کے قبضہ سے نکل کر الہ آباد سے دہلی پہنچا تھا، اپنے اجداد کی ان خصوصیات سے محروم تھا، جن کی بدولت وہ لوگ انتہائی نازک اور مشکل ترہن حالات کا مقابلہ کر کے کامیابی کی منزل تک پہنچ جاتے تھے، اس کی مدت بادشاہی طویل تھی، لیکن اس پورے عرصے میں وہ پہلے مرہٹہ سردار سندھیہ اور بعد میں انگریزی حکومت کے زیر اثر رہا۔ جس سے

مغلیہ سلطنت کے اقتدار اور وقار کو اتنا شدید صدمہ پہنچا کہ لوگوں میں یہ الفاظ 'معاورہ کے طور پر رائج ہو گئے کہ شاہی شاہ عالم از دہلی تا پالم۔ شاہ عالم کی پالیسی کا افسوسناک پہلو یہ تھا کہ اس نے شروع ہی سے روہیلوں کی مخالفت کی اور ان کو ہتم کرنے کا تمیہ کر لیا۔ سندھیہ کو 'فرزند دلپسند' اور نجیب الدولہ کے مخالفان کو اپنا دشمن بنایا۔

روہیلوں کے لئے شاہ عالم سے زیادہ خطرناک شجاع الدولہ نواب وزیر ثابت ہوا۔ اودھ اور روہیلکھنڈ ایک دوسرے سے متصل تھے چنانچہ ظاہری دوستی کے ساتھ دلوں میں رقابت بلکہ مخالفت کے جذبات بھی پنہاں تھے۔ ان کی شدت اس لئے اور بھی زیادہ ہو گئی تھی کہ اودھ کا حکمران خاندان شیعہ اور روہیلہ سردار سنی تھے۔ دونوں اپنے عقائد اور مذہبی خیالات میں بہت متعصب تھے اور حقیقت یہ ہے کہ اٹھارویں صدی کے مسلم معاشرے کی نمایاں خصوصیت شیعہ سنی اختلافات اور تعصب نظر آتا ہے۔ ان اختلافات نے اسلامی یگانگت اور مسلمانوں کے اقتدار کو جو صدمہ پہنچا یا ہے اور ان کے زوال کی رفتار کو جس حد تک تیز کیا ہے وہ تاریخ کا عظیم المیہ ہے۔ افسوس کہ مسلمانوں نے اس سے وہ سبق حاصل نہیں کیا جو ان کو کرنا چاہئے تھا 'تہذیب و تمدن کی اس ترقی کے باوجود ہم اپنی ان کمزوریوں کو دور نہ کر سکے' بلکہ فرقہ وارانہ اختلافات کے علاوہ اب ہم لوگ علاقائی تعصب کا بھی شکار ہیں!

۱۷۷۳ء میں اودھ اور روہیلوں میں جنگ ہوئی جس کا تاریخ میں جنگ روہیلہ کے نام سے ذکر کیا گیا ہے اس کے اسباب

یہ تھے: مرہٹوں کے مطالبات عیریں اڑ رہی تھیں کہ وہ روہیلکھنڈ کے علاقہ میں لوٹ مار اور غارت گری کرنے والے ہیں چنانچہ وہاں کے حکمران حافظ رحمت خان نے اودھ سے معاہدہ کیا کہ اگر ایسا ہو تو نواب وزیر کی فوجیں ان کی مدد کے لئے آئیں اور اس امداد کے معاوضہ میں وہ چالیس لاکھ روپیہ کی رقم نواب وزیر کو ادا کریں گے۔ اتفاق سے مرہٹوں نے روہیلکھنڈ پر حملہ نہیں کیا اور روہیلکھنڈ محفوظ رہا۔ مگر نواب وزیر نے چالیس لاکھ کا مطالبہ کیا، حافظ رحمت خان نے انکار کیا۔ شجاع الدولہ نے کمپنی کی حکومت سے جو اسی زمانہ میں ان کی دوست بنی تھی، مدد لے کر روہیلکھنڈ پر حملہ کر دیا، ان کی مشترکہ افواج نے اس زرخیز اور ہر امن علاقہ کو ہمال کیا اور وہاں کے لوگوں پر ایسا ظلم و تشدد کیا کہ دوسری اقوام کے لوگ بھی حیرت زدہ ہو کر رہ گئے۔ سینکڑوں گاؤں کو جلا کر خاک کر دیا گیا، لٹیرے سپاہیوں نے بے شمار دولت لوٹی اور ہزارہا انسانوں کا خون بہ گیا۔ انگریزوں نے نواب سے خرچ کے علاوہ چالیس لاکھ روپیہ بھی لے لئے۔ نواب نے روہیلکھنڈ کا مارا علاقہ اپنی ریاست میں شامل کر لیا۔ ایک ناکردہ گناہ کے نام پر ایک قوم کی تباہی و بربادی اور اس کی حکمرانی کے خاتمہ کی یہ داستان اپنی مثال آپ ہی ہے۔ روہیلوں نے انگریزوں کو کبھی ناراض تک ہونے کا موقع نہیں دیا تھا لیکن ان ہی کی تیغ ستم نے اس قوم کا کلا کاٹا۔

اودھ کو انگریزوں کی مدد سے اپنا علاقہ وسیع کرنے کا یہ موقع ضرور ملا اس کی وسعت اور ترقی کی مثال اس پکڑے کی سی ہے جس کو ذبح کرنے کے لئے قصاب موٹا کرتا رہتا ہے۔ فرق صرف

یہ ہے کہ ہکرا ایک ہی ضرب سے ذبح ہوتا ہے لیکن اودھ کی زرخیز اور مالدار ریاست کو کمپنی کے ارباب اقتدار ایک مدت تک مختلف طریقوں سے ٹوچتے کھوٹتے رہے یہاں تک کہ آخر کار ۱۸۵۶ میں اس کو اپنے علاقے میں شامل کر لیا۔ روہیلکھنڈ کا علاقہ جس پر جنگ روہیلہ کے بعد اودھ کا قبضہ ہوا تھا لارڈ ولزلی کی گورنر جنرلی کے زمانہ میں انیسویں صدی کے آغاز میں، نواب اودھ نے اپنی دوست (کمپنی) کو دے دیا۔ اسی وقت مراد آباد انگریزی حکومت میں شامل ہوا۔

شہر مراد آباد

شہر کی حیثیت حاصل کرنے سے پہلے یہ ہستی، چوہالہ کہلاتی تھی، شاہ جہاں کے عہد میں یہاں کے زمیندار نے بغاوت کی، اس کو فرو کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے رستم خان دکنی، حاکم سنبھل کو متعین کیا گیا۔ باغیوں کو ہسپا کر کے اس نے اسے اقدامات کئے، جو اس کے فرائض سے باہر تھے، اور شہنشاہ کی ناراضگی کا باعث ہوا، رستم خان نے چوہالہ کو شہر کی حیثیت دے کر اس کا نام رستم نگر رکھا تھا، لیکن اس کو یہ مشورہ دیا گیا کہ دربار میں حاضر ہو کر معافی مانگے اور شہنشاہ کی خدمت میں عرض کرے کہ اس نے جو نیا شہر آباد کیا ہے وہ چاہتا ہے کہ اس کا نام شہزادہ مراد کے نام پر رکھے، جو اسی زمانہ میں پیدا ہوا تھا، یہ تدبیر کارگر ہوئی اور رستم خان نئے شہر کا حاکم مقرر ہو گیا، ۱۶۵۸ میں شہزادہ داراشکوہ اور اونگ زیب کے درمیان، سموگڈہ کی لڑائی میں رستم خان شاہی

افواج کی طرف تھا، اسی جنگ میں وہ مارا گیا۔ یہاں مراد آباد کی تاریخ بیان کرنا مقصود نہیں، لیکن یہ ضروری کہا جاسکتا ہے کہ وہ جلد ہی اہمیت اختیار کرنے لگا، اور مغلیہ حکومت کی طرف سے بعض امراء یہاں کے حاکم مقرر ہوئے، مثال کے طور پر نظام الملک ہاشمی ریاست حیدرآباد، روہیلہ اقتدار کے زمانہ میں اس نے اور بھی ترقی کی، مسلمانوں کی آبادی یہاں اکثریت میں تھی اور عقائد کے لحاظ سے ان کی بہت بڑی تعداد سنی تھی، نوابان اودھ کے زیر حکومت رہنے اور ان کی شیعہ نوازیوں کے باوجود یہاں مسلمانوں میں سنیوں کی ہی اکثریت رہی اور ان کے مقابلہ میں شیعہ آبادی، تعداد کے لحاظ سے بہت کم تھی۔ انیسویں صدی کے شروع میں جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے، روہیلکھنڈ کا سارا علاقہ نوابان اودھ نے برطانوی حکومت کے سپرد کر دیا، اور اس علاقہ میں زندگی کے ان شعبوں میں ترقی ہوتی رہی جن میں انگریزی حکومت کے تحت دوسرے علاقوں کے لوگ آگے بڑھ رہے تھے۔

انقلاب ۱۸۵۷ء میں مراد آباد کا حصہ

لارڈ ولزلی (۱۷۹۸-۱۸۰۵ء) کے عہد میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے یہ طے کر لیا کہ برصغیر پر انگریزوں کا اقتدار قائم ہونا چاہئے، چنانچہ اس کے لئے اقدامات شروع کر دیئے گئے، بڑی ریاستوں میں حیدرآباد اور اودھ نے تو فوراً ہی ہتھیار ڈال دیئے، اور انگریزوں کی بالادستی تسلیم کر لی، سرحدوں نے اور ان سے بھی زیادہ میسور کے شیر دل حکمران سلطان ٹیپو نے مقابلہ کیا ان دونوں کے خلاف کمپنی نے جنگ کی اور یکے بعد دیگر دونوں کو ختم کر دیا۔

ٹیپو سلطان کے جہاد اور شہادت سے تاریخ کے ایک عظیم باب کی ابتدا ہوئی۔ سب تو لہیں لیکن کچھ حساس اور دور اندیش رہنماؤں کے دل میں کھوئی ہوئی آزادی دوبارہ حاصل کرنے اور اس کے لئے جہاد کرنے کے جذبات موجزن ہونے لگے۔ اس سلسلے میں پہلا قدم سید احمد شہید (ف - ۱۸۳۰) نے اٹھایا۔ وہ رائے بریلی (اودھ) میں پیدا ہوئے تھے۔ حربی تربیت امیر خاں کی فوج میں رہ کر حاصل کی تھی۔ وہ شاہ عبدالعزیز دہلوی (ف ۱۸۲۳) کے شاگرد اور خلیفہ تھے۔ اس زمانہ میں رنجیت سنگھ کے مظالم اور سختیوں کی وجہ سے پنجاب اور شمال مغربی سرحدی علاقوں پر مسلمانوں کی حالت ان مسلمانوں سے کہیں زیادہ خراب اور نازک تھی جو انگریزوں کی حکومت کے تحت تھے۔ چنانچہ سید احمد نے اسی علاقہ میں جہاد کا علم بلند کرنے کا منصوبہ تیار کیا۔ اس دور کے حالات کے پیش نظر یہ ایک بلند اور عظیم منصوبہ تھا۔ اور اس کو عملی شکل دینے کے لئے جو کوشش سید احمد خاں اور ان کے ہمراہیوں نے کی وہ لایق تحسین ہے۔ برصغیر کے شمالی علاقوں کا دورہ کر کے انہوں نے مسلمانوں کو جہاد کے لئے تیار کیا۔ اور بالآخر مجاہدوں کی ایک عظیم جماعت لے کر وسط ہند اور سندھ کے علاقوں سے گذر کر شمال مغربی علاقہ میں پہنچے۔ ان کی جماعت میں سب علاقوں کے لوگ شامل تھے۔ اور انتہائی جوش اور جذبہ اپنار کے ساتھ اپنے وطنوں اور عزیزوں کو خبرداد کہہ کر سر فروشی کے لئے نکلے تھے۔ اس تحریک کے لئے بڑی کشادہ دلی سے مسلمانوں نے ہندہ دیا۔ اور مجاہدین کے جانے کے بعد بھی مختلف علاقوں سے ان کو روپیہ بھیجا جاتا رہا۔ یہ امر

قابل ذکر ہے کہ اس مہم کے لئے سب سے پہلی تھیلی جو سید احمد کو پیش کی گئی، وہ مراد آباد کے مسلمانوں کی طرف سے تھی۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس علاقہ کے دینی اور قومی جذبات کس قدر مستحکم تھے۔ ہم جانتے ہیں کہ سید احمد شہید نے بالا کوٹ کی جنگ میں شکست کھائی اور جام شہادت پیا۔ لیکن ان کا اور ان کے ہمراہیوں کا ایثار اور جان نثاری رائگان نہیں گئی۔ بالا کوٹ کی جنگ کے آٹھ سال بعد ہی رنجیت سنگھ مرگیا اور مکھوں کا زوال شروع ہو گیا۔ دس سال کے اندر ان کا علاقہ انگریزی حکومت میں شامل ہو گیا۔

سنگھ ریاست پر قبضہ کرنے سے پہلے ہی سیاسی، معاشری اور اقتصادی زندگی میں ایسی انقلابی تبدیلیاں رونما ہونے لگی تھیں۔ جن کا رد عمل یہاں کے لوگوں پر بہت گہرا ہوا۔ تفصیلات کا ذکر کئے بغیر یہ بتلایا جاسکتا ہے کہ صنعت و تجارت کے سلسلہ میں کمپنی کی حکومت نے جو پالیسی اختیار کی تھی، اس کے نتیجہ میں یہاں کی قدیم صنعتیں ختم ہوتی جارہی تھیں۔ بلکہ تجارت میں بھی زیادہ فائدہ انگلستان کے تاجروں کو ہی ہوتا تھا۔ ہندوستان کی حکومت پر قرضہ کا بوجھ برابر بڑھ رہا تھا۔ مذہبی زندگی میں عیسائی مشنری تبلیغ کے نتیجہ میں جن کو حکام کی سرپرستی حاصل تھی کئی تعداد میں لوگ اپنا مذہب چھوڑ کر عیسائی ہو رہے تھے۔ اس کے علاوہ بعض ایسی اصلاحیں حکومت کی طرف سے کی جارہی تھیں جو لوگوں کو ناگوار تھیں۔ سب سے آخر میں، لیکن شاید اثر کے لحاظ سے سب سے زیادہ اہم اقدام، فوج کے لئے ایک نئی رائفل کا استعمال تھا جس کے کارتوس منہ سے کھولنے پڑتے تھے۔ ان

پر جو کاغذ ہوتا تھا اس میں سور کی اور گائے کی چربی لکائی جاتی تھی، چنانچہ ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کے سپاہیوں کو اس سے سخت ناگواری تھی اور اس کا استعمال شروع ہونے کے بعد ہی فوج میں بے چینی بڑھ گئی، اودھ کے الحاق سے بھی فوج کے بہت سپاہی بے چین تھے کہوں کہ وہ اسی علاقہ کے رہنے والے تھے۔

اسی زمانہ میں جب کہ فوج میں بے چینی پھیلنے لگی تھی، بعض دینی اور سیاسی رہنماؤں نے لوگوں کو جہاد کے لئے تیار کرنے اور اپنی آزادی واپس لینے کے لئے تیار کیا۔ ان رہنماؤں میں سے جنہوں نے اس سلسلہ میں نمایاں مقام حاصل کر لیا ہے، اسی دور کے ایک صوفی شیخ، شاہ احمد اللہ شاہ، مولوی سرفراز علی اور کانپور کے عظیم اللہ خان، خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ اول الذکر نے گوالیار کے ایک بزرگ، مراب شاہ قلندر سے اسی شرط پر بیعت کی تھی کہ وہ اپنی زندگی نصاریٰ کے خلاف جہاد کے لئے وقف کریں گے انہوں نے یہ وعدہ پورا کیا۔ وسیع پیمانہ پر اس کام کے لئے مختلف مقامات کا دورہ کیا۔

جنگ آزادی میں مراد آباد کا حصہ

ان محبان وطن کی کوششوں نے سارے برصغیر میں بے چینی کی لہر دوڑادی۔ اور لوگ ایک عظیم انقلاب کے لئے تیار ہو گئے، ہائیان تحریک نے غنیہ طور پر نہایت کامیابی سے مختلف طبقوں کو تیار کیا تھا اور کمپنی کی فوج میں مسلمان اور ہندو سپاہیوں کو اپنے ساتھ کر لیا تھا۔ انہوں نے طے کیا تھا کہ تمام رسالے

ایک ہی دن، علم بغاوت بلند کریں گے اور اپنے انگریز افسروں کو گرفتار یا قتل کر دیں گے۔ اس کے بعد اسلامی جھنڈا جس کو وہ محمدی جھنڈا کہتے تھے، نصب کر دیا جائے گا اور نئی اور آزاد حکومت کا اعلان کر دیا جائے گا۔ لیکن انقلابیوں کی بد فہمی کہ تین ہفتہ، تاریخ مقررہ سے قبل، میرٹھ کے ایک رسالہ نے جوش میں آکر بغاوت کر دی اس سے انقلاب کے سارے منصوبے کا نظام پکڑ گیا اور انقلابیوں اور حکومت کے درمیان ایک طویل اور باقاعدہ جنگ کا سلسلہ شروع ہو گیا، جس کے لئے ہائیان انقلاب تیار نہ تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کو پوری تیاری کے بغیر جنگ لڑنا پڑی، جس کے لئے وہ تیار نہ تھے، چنانچہ ان کو شکست ہوئی اور برطانوی سپاہیوں نے ان سے ایسا وحشیانہ انتقام لیا کہ تاریخ کے صفحات اس قسم کی مثالیں بہت کم پیش کرتے ہیں، لاکھوں کی تعداد میں آزادی کے ان پروانوں نے ہمت و شجاعت اور جانثاری کے بے مثال مظاہرے کر کے تاریخ میں ہمیشہ کے لئے اپنا مقام پیدا کر لیا۔

ثبت است بر خریدہ عالم دوام ما

اگرچہ کہ ابتدا میں اس تحریک میں ہندو اور مسلمان دونوں قومیں شریک تھیں لیکن بہت جلد ہندو رہنماء چند مستثنیات کے علاوہ، پیچھے ہٹ گئے اور جنگ کے آخری اور سب سے زیادہ خطرناک دور میں مسلمان ہی میدان عمل میں قائم رہے اور جنگ اور اس کے بعد منقمانہ اقدامات اور مظالم کا سارا بوجھ ان ہی کو برداشت کرنا پڑا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ

مسلمانوں کی قومی زندگی کی جڑیں ہل گئیں، سیاست اقتصادیات، علم ادب، غرضیکہ ہر شعبہ زندگی میں ان کو ناقابل تلافی صدمہ پہنچا۔ یوں تو جنگ آزادی کے اثرات برصغیر کے ہر علاقے میں پہنچے، مگر دہلی کے بعد اودھ اور روہیلکھنڈ نے اس جنگ میں سب سے زیادہ نمایاں کردار ادا کیا، اور اس کے آخری باب لکھنؤ، شاہ جہان پور اور بریلی ہی میں لکھے گئے۔

دوسرے شہروں کی طرح، مراد آباد نے بھی اس انقلاب میں نمایاں حصہ لیا، یہاں بھی اکثر دوسرے مقامات کی طرح، انقلاب کی تنظیم اور تیاری میں، نیز اس کے دوران علماء اور مشائخ نے رہنمائی اور مدد کی۔ ان میں مولوی وھاج الدین عرف مولوی منو اور ان کے ہمراہی^{۱۰} قابل ذکر ہیں۔ جنگ کے شروع ہونے ہی ان کے مکان پر حملہ ہوا اور اسی کشمکش میں وہ شہید ہو گئے۔ ایک اور قابل ذکر شخصیت مولوی کنایت علی کافی ہیں، جو اس جنگ میں شہادت پانے کے علاوہ بحیثیت ایک نعت گو شاعر کے بھی ہماری تاریخ میں اپنا مقام رکھتے ہیں۔ شاہ بلاقی صاحب مراد آباد کے ایک بزرگ شیخ تھے، جن کا مزار شہر کے باہر اب بھی موجود ہے، ان کے پوتے شاہ بولن کو بھی سزائے موت دی گئی تھی کیوں کہ وہ انقلابیوں کو اپنی خاتواہ میں ٹھہراتے تھے۔ مراد آباد میں انقلابیوں کے سردار وہاں کے ایک رئیس نواب مجد الدین عرف منجو خان تھے۔

جنگ آزادی کے خاتمہ پر، برطانوی فوجوں نے جن میں ہندوستانی سپاہی بھی شامل تھے، مسلمانوں سے ہیمانہ انتقام لیا،

اس لئے کہ انگریزی حکام اور سیاست دانوں کا خیال تھا اور صحیح تھا کہ اس عظیم انقلاب اور جنگ آزادی کی ذمہ داری جس کو وہ بغاوت کہتے تھے، مسلمانوں پر ہی ہے۔ انفرادی طور پر بعض ہندو رہنماء اور سپاہی اس میں ضرور شریک تھے لیکن من حیث القوم، مسلمان ہی مجرم قرار دیئے گئے، اور حد یہ کہ انتقام خوف ناک اور وحشیانہ مظاہروں اور ناقابل بیان سفاکی اور بہمیت کا نشانہ وہی بنے یا ان میں اودھ اور روہیلکھنڈ اور ان کے متصل علاقوں میں رہنے والے مسلمان، خاص طور پر برطانوی مظالم کے شکار ہوئے، ہندوؤں نے مقامی حالات سے فائدہ اٹھایا، مخبری کے فرائض انجام دیئے اور دوسرے ايسے طریقے اختیار کئے، جس سے انگریز حکام یہ سمجھنے لگے کہ یہ لوگ حکومت کے بھی خواہ اور وفادار ہیں، ان خدمات کے صلہ میں ان کو وسیع ہیمانہ ہرجاندوں اور انعامات کے ذریعہ نوازا گیا، یہ مسلمانوں کی وہی جائدادیں اور جاگیریں تھیں جو ان کی بغاوت کے جرم میں ضبط کی گئی تھیں۔ اس پالیسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ برصغیر کے مخلوط ہندو مسلم معاشرے میں ایک قوم اچانک ہستی میں گر گئی۔

سیاسی اور اقتصادی ہستی نے پوری قوم کو پشمر دہ کر دیا، اور حالات زندگی کو دیکھ کر ایسا خیال ہوتا تھا کہ شاید مسلمان اب من حیث القوم ہمیشہ ذلت اور خواری میں رہیں گے ان کا مستقبل قطعی طور پر تاریک نظر آتا تھا، جنگ آزادی سے پہلے ہی مغربی تعلیم حاصل کرنے اور مغربی تمدن کو جزوی طور پر اختیار کرنے میں ہندو قوم ان سے آگے بڑھ چکی تھی^{۱۱} اور انقلاب کے بعد ان کی پس ماندگی اور پس روی، یقینی طور پر خطرناک حد تک

بڑھ جاتی، اگر سید احمد خان اور ان کے رفقاء کا ایک ایسی تحریک کی بنیاد نہ رکھتے جس نے ان کو نئی اور جدید زندگی کی راہ دکھلائی، اور جس کو ہم اس لحاظ سے انیسویں صدی کے نصف آخر کی تاریخ کا ایک اہم باب کہہ سکتے ہیں۔

سید احمد خان نے جو ۱۸۱۷ء میں پیدا ہوئے تھے، قدیم طرز کی تعلیم حاصل کی تھی، لیکن ان کا عہد طالب علمی اور زندگی کا ابتدائی دور اس ماحول میں گذرا، جس کا نمایاں حصہ مغلیہ سلطنت کا زود رفتار زوال اور مسام معاشرے کا بڑھتا ہوا انحطاط تھا اس کے ساتھ ہی برطانوی اقتدار کا اثر برابر پھیلتا جا رہا تھا، سید احمد خان کی پیدائش سے چودہ سال پہلے سنہ ۱۸۰۳ء میں جنرل لیک مع اپنی فوج کے دہلی میں داخل ہوا تھا، اس وقت اس نے مغل شہنشاہ شاہ عالم ثانی کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کر لیا تھا، اور اس سے یہی معاہدہ کیا تھا کہ کمپنی کی حکومت شاہی علاقہ جات کا انتظام کرے گی اور ایک مقررہ رقم بادشاہ کی خدمت میں ہر سال پیش کش کے طریقہ پر پیش کیا کرے گی، حالات سے فائدہ اٹھا کر برطانوی حکام نے ایسے اقدامات شروع کر دیے جن کے ذریعہ ان کے اختیارات برابر کم ہونے لگے، شاہ عالم نے سنہ ۱۸۰۶ء میں وفات پائی، ان کے بیٹے اور جانشین اکبر شاہ ثانی اور ان کے بعد بہادر شاہ ظفر کے عہد حکمرانی (۱۸۰۶ء-۱۸۵۶ء) میں شہنشاہ اور کمپنی کے درمیان، اقتدار اعلیٰ اور پیش کش کی رقم کے مسئلوں پر ایک طویل اور ختم نہ ہونے والا تنازعہ جاری رہا۔ اس میں تو شک نہیں کہ قوت کمپنی کے پاس تھی اور اس کے حکام نے شہنشاہ کے ساتھ وہی رویہ اختیار کیا جو

وہیڑیے کا بکری کے بچہ کے ساتھ ہوتا ہے، لیکن یہ امر قابل ذکر ہے کہ ان آخری مغل شہنشاہوں نے اپنی بے بسی کے باوجود اپنے اقتدار اعلیٰ کی قانونی حیثیت کے متعلق برطانوی استعمار کے آگے کبھی سر تسلیم خم نہ کیا، ہر موقع پر انہوں نے برطانوی حکومت اور اس کے حکام کو یہ یاد دلایا کہ قانونی طور پر اقتدار اور حکمرانی کا حق صرف مغل شہنشاہ ہی کو ہے کمپنی کی حیثیت ایک ایجنٹ یا کارپرداز کی ہے۔ تاریخ میں مغل شہنشاہوں کے اس اصرار کو بہت بڑی اہمیت حاصل ہے، اس لئے کہ سنہ ۱۸۵۷ء میں انقلاب برپا ہونے پر ہمارے رہنماؤں کو یہ مشکل پیش نہیں آئی کہ قیادت عظمیٰ کس کے سپرد کی جائے ان لوگوں نے فوراً بہادر شاہ کو اپنا قائد تسلیم کر لیا، اور ایک فوری دستور تیار کر کے حکومت کی باگ ڈور سنبھال لی۔

سنہ ۱۸۵۷ء میں سید احمد خان جن کی عمر اس وقت پچیس سال تھی اور جو ایک عرصہ سے کمپنی کی ملازمت میں داخل ہو کر کام کر رہے تھے، بجنور میں تھے، وہ ایک کامیاب افسر تھے اور اس وقت بھی ان کا انگریز افسر ان سے بے حد خوش تھا۔ ملازمت کے دوران سید احمد خان کو کمپنی کی حکومت اور قوت کا اندازہ لگانے کا بہت زیادہ موقع ملا ہوگا، چنانچہ اس کے اقتدار کا سکھ ان کے دل پر بہت مضبوط طریقہ سے جم چکا تھا، یہی سبب تھا کہ انہوں نے شروع ہی سے انقلابیوں کی مخالفت کی، اور اس سلسلہ میں یہاں تک بڑھ گئی کہ بجنور کے انقلابیوں کے خلاف انگریزی فوج کے ساتھ شریک ہو کر جنگ کی، بجنور میں انقلابیوں کی سرگرمیوں پر انہوں نے ”سرکشی خلع

بجنور“ کے عنوان سے ایک کتاب بھی لکھی اس میں انقلابیوں کے سربراہ نواب محمد خان کو وہ نا محمود خان کہتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ سید احمد خان مجاہدین اور شہداء جنگ آزادی میں شامل ہونے کی سعادت سے تو محروم رہے لیکن انقلاب کی کاسیابی کے بعد انہوں نے قوم کی تعمیر میں جو کردار ادا کیا اور پچیس سال کی متواتر اور پر خلوص کوشش کے ذریعہ مسلمانوں کو نشاۃ ثانیہ کے لئے جس طرح تیار کیا اس کے باعث تاریخ کے صفحات میں ان کا مقام بلند ترین منزل پر نظر آتا ہے ان کی شہرت اور کارناموں نے دواسی حیثیت حاصل کر لی ہے۔

سید احمد خان کی فکر میں اب پختگی پیدا ہونے لگی تھی انقلاب کی ہنگامہ آرائیوں نے ان کو ان کی عمر سے زیادہ تجربہ کار بنادیا تھا ان کی بصیرت میں وسعت اور گہرائی پیدا ہو گئی تھی حکومت کی ملازمت کے باوجود وہ قوم کے اہم ترین مسائل پر جو حقیقتاً اس کی حیات اور موت سے تعلق رکھتے تھے وہ اپنی رائے قائم کر چکے تھے اور شب و روز یہ سوچتے رہتے تھے کہ اپنے خیالات کو عملی جامہ پہنانے کے لئے کہ منزل تک پہنچنے کے لئے طریقہ کار کے کیا خطوط متعین کئے جائیں۔ بالآخر وہ اس نتیجہ پر پہنچے کہ مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ انہیں کچھ مدت کے لئے سیاست سے کنارہ کش ہو کر اپنی ماری کوشش جدید تعلیم حاصل کرنے پر صرف کرنی چاہئے اور ان بدگمانیوں کو دور کرنے کے لئے جو ان کے اور حکومت کے درمیان حالیہ جنگ آزادی کی وجہ سے پیدا ہو گئی تھیں ایسے اقدامات کرنے چاہئیں جو انگریز حکام کو مطمئن کر سکیں وہ جانتے تھے کہ ان کی قوم

شکست خوردہ ہے اور اس کو یہ شکست تسلیم کر لینا چاہئے اگر اس مسئلہ میں تدبیر اور حقیقت پسندی سے کام نہ لیا گیا اور مسلمانوں کو اپنا حق نہ ملے تو وہ ایک تاریک گڑھے میں گر جائیں گے۔ چنانچہ قوم کو صحیح راستہ دکھلانے اور ان کی رہنمائی کے مشکل کام کو انہوں نے اپنے ذمہ لیا اور اپنا سب کچھ اس کے لئے وقف کر دیا یہاں سید احمد خان کی کوشش اور کارناموں کی تفصیلات بیان نہیں کی جاسکتیں لیکن ہم یہ ذکر کر سکتے ہیں کہ ان کی پچیس سال کی کوشش اور محنت کا نتیجہ ان کی وفات سنہ ۱۸۹۸ء سے پہلے ہی ظاہر ہو گیا۔ جدید تعلیم جس سے مسلمانوں کو سخت نفرت تھی اب ان میں مقبول ہو گئی اور برصغیر کے بڑے بڑے شہروں میں سے اکثر میں مسلمانوں نے اپنے اسکول اور کہیں کہیں کالج بھی قائم کئے۔

علیگڑہ تحریک کا سیاسی پہلو

یہ صحیح ہے کہ تحریک کے ابتدائی دور میں مسلمان سید احمد خان کی قیادت میں سیاست سے علیحدہ رہے اور ان کی تمام تر کوششیں تعلیم پر مرکوز رہی لیکن کروڑوں افراد پر مشتمل ایک عظیم قوم کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ اس طریقہ کار کو مستقل طور پر اختیار کر لے خاص طور پر اس لئے کہ اس زمانہ میں برصغیر کے سیاسی نقشے میں رنگوں کی تبدیلیاں تیزی سے ہو رہی تھیں بعض مورخین کا قول ہے اور صحیح ہے کہ ہندو پاکستانی طلبہ انگریزی ادب کے اس حصہ کا مطالعہ کرتے کے بعد جس میں لبرل (وسیع الخیال) مصنفوں کی فکر پیش کی گئی ہیں متاثر ہوئے ہیں انہیں رہ سکتے تھے۔ ان اثرات کا نتیجہ انیسویں صدی کے

ربع کے آخر میں ظاہر ہوئے لگا، سنہ ۱۸۸۵ء میں بعض انگریزوں کی کوشش اور ہمت سے انڈین نیشنل کانگریس وجود میں آئی، اور جلد ہی یہ راز کھل گیا کہ یہ تنظیم (سین) حدود میں مفید نہیں رہ سکتی جو ابتدا میں اس کے انگریز سرپرستوں کے ذہنوں میں ہوں گے۔ بہر حال کانگریس کے قیام پر مسلمانوں کے سامنے، یہ اہم سوال تھا کہ اس سلسلہ میں ان کا رویہ کیا ہونا چاہئے، اس موقع پر سید احمد خان نے اپنی قوم کی بہت صحیح رہنمائی کی اور نہایت سختی اور اصرار کے ساتھ ان کو بتلایا کہ اس جماعت میں شریک ہونے سے ان کو نقصان پہنچے گا۔ سید احمد خان اور ان کی قیادت میں مسلمانوں کی یہ پالیسی، ہماری تاریخ کا ایک اہم مسئلہ ہے جس پر مختلف گوشوں سے اور مختلف دلائل کے ساتھ تنقید کی جاتی رہی ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے انگریزوں کو خوش کرنے کے لئے یہ رویہ اختیار کیا تھا، حالانکہ اسی زمانہ میں (یعنی سنہ ۱۸۸۷ء میں) جب انہوں نے کھلم کھلا پہلی مرتبہ اپنے اس خیال کا اظہار کیا تھا، تو کانگریس کو انگریزوں کی پوری سرپرستی اور مدد حاصل تھی۔ یہ صحیح ہے کہ محمدن ایجوکیشنل کانفرنس جس کی بنیاد ایک سال قبل رکھی گئی تھی اور جس میں تعلیمی مسائل کے علاوہ دوسرے اہم مسائل پر بھی غور ہوتا تھا جب انہوں نے ایک اور ادارے کی تشکیل کی تو اس کے دروازے انگریزوں کے لئے کھلے رکھے گئے تھے، لیکن اس پر زیادہ حیرت نہ ہونی چاہئے، اس لئے کہ حالات کا تقاضہ یہی تھا اور کانگریس نے ہی شروع میں یہی پالیسی اختیار کی تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ سید احمد خان نے بہت جلد اس برصغیر کی سیاسی

زندگی کی اس خصوصیت کی اہمیت کو سمجھ لیا تھا کہ یہاں ایک نہیں دو قومیں ہیں اور یہ دونوں ہمیشہ سے علیحدہ علیحدہ رہتی ہیں اور رہیں گی، ان میں اتحاد اور دوستی اور اشتراک کار ممکن ہے لیکن یہ دونوں ایک نہیں ہو سکتیں، اور نہ تمام بنیادی مسائل پر ان دونوں کا نقطہ نظر ایک ہو سکتا ہے۔ ان کے اس خیال میں ہندی ایجوکیشن سے بہت زیادہ پختگی پیدا ہوئی جس کا آغاز سنہ ۱۸۶۷ء سے ہو گیا تھا، اردو جو ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کی مشترکہ زبان کی حیثیت سے وجود میں آئی تھی اور دونوں ہی کی کوشش سے اس نے ترقی کی منزلیں طے کی تھیں، اس کے مقابلہ میں ہندی جیسی زبان کو لا کھڑا کرنا جو تقریباً مردہ ہو چکی تھی، اس امر کی بین شہادت تھی کہ ہندو قوم اب ان اقدامات کا سلسلہ شروع کرنے والی ہے جن کے ذریعہ ہندو قومیت کا تصور بختہ اور اس کی عملی شکل اجاگر ہو جائے۔ دو قوموں کا علیحدہ وجود تو تاریخ میں ابتداء ہی سے نظر آتا تھا، لیکن اب نئے حالات نے جو ماحول پیدا کیا تھا اس میں دونوں قوموں کی دوستی اور یک جہتی باہمی رقابت اور کشمکش میں بدل گئی، واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی ہزار سالہ حکومت نے دونوں قوموں کے درمیان جو خوشگوار تعلقات پیدا کئے اور قائم رکھے تھے، اب برطانوی استعمار نے اپنے مفاد میں ان کو بدظنی اور ایک حد تک مخالفت میں تبدیل کر دیا، اس لئے کہ دونوں قوموں کا انتراق اس کے لئے مفید تھا۔^{۱۲} اس صورت حال کے خطرات کا اندازہ بہ آسانی لگایا جاسکتا تھا، لیکن اس کا سب سے زیادہ خطرناک پہلو مسلمانوں کے مستقبل کے سلسلہ میں یہ تھا کہ

کانگریس نے حقیقت کو چھپانے اور یہ ظاہر کرنے کی کوشش شروع کر دی تھی کہ برصغیر میں صرف ایک ہی قوم ہے، ہندو اور مسلمانوں کے مذہبی اختلافات بنیادی نہیں اور سیاسی زندگی میں ان کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے حالانکہ یہ تصور حقیقت اور واقفیت کے خلاف تھا، کانگریس کے رہنماؤں کی یہ دلیل کہ مغربی ممالک میں یہی صورت حال ہے اور مذہبی عقائد کا اختلاف سیاست پر اثر انداز نہیں ہوتا غلط اور بے بنیاد تھی مغرب اور مشرق میں مذہب کا تصور اور زندگی میں اس کی حیثیت یکساں نہیں۔ یہاں قومیت کی بنیادیں وہ نہ تھیں جو مغربی اقوام نے قائم کی تھیں۔ یہاں دونوں قوموں کا تصور قومیت مذہب کی بنیاد پر قائم ہوا تھا، نہ کہ وطن کی بنیاد پر، سمجھ دار اور با اثر سیاسی رہنماؤں کا یہ فرض تھا کہ وہ حقیقت پسندی سے کام لے کر اس حقیقت کو تسلیم کرتے اور اسی کی روشنی میں حصول آزادی کی کوشش اور اس کے بعد آزاد حکومت کے قیام کا ڈھانچہ تیار کرتے، لیکن انہوں نے ایسا نہ کیا اور سیاسی زندگی کی تعمیر اور اس کے مسائل حل کرنے کے لئے انگلستان ہی کے اداووں اور ان کے بنیادی تصورات کا اتباع کرتے رہے۔ کانگریس کے ان رہنماؤں کو دو طبقوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، ایک تو وہ جو دیانتداری کے ساتھ یہ سمجھتے اور اس پر یقین رکھتے تھے کہ ہندو اور مسلمان اختلاف مذہب کے باوجود، ایک قوم ہو سکتے ہیں اور ان میں حب الوطنی کی بنیاد پر اخوت اور باہمی ہمدردی کے وہ جذبات پیدا ہو سکتے ہیں جو ایک قوم کے افراد میں ہونے چاہئیں، دوسرا طبقہ وہ تھا جو یہ سمجھتا تھا کہ برصغیر میں

ایک ہی قوم ہے اور ہو ہی چکے ہیں، اور وہ ہندو قوم ہے جو یہاں بھاری اکثریت میں موجود ہے اور جس نے انگریز کی سرپرستی میں علم، دولت اور اثر کی بنیاد پر خود کو طاقتور بنالیا ہے۔ پہلے طبقہ کی نمائندگی گوکھلے (م۔ ۱۹۱۰ء متوفی) کی شخصیت کرتی ہے اور دوسرے طبقہ کی نمائندگی کا مجسمہ/کنگا دھر تلک (م۔ ۱۹۲۰ء) کو کہا جاسکتا ہے۔ کانگریسی حلقوں میں ان طبقوں کو متوسط خیال اور متشددین کہا جاتا تھا، اس سے بہت سی غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ دونوں طبقے ایک ہی قسم کی قومیت اور جمہوریت قائم کرنا چاہتے تھے یعنی وہ جو انگلستان میں موجود تھی، ایک طبقہ اس لئے کہ وہ اس کو ایمانداری سے بہترین نظم سمجھتا تھا، دوسرا اس لئے کہ اس کے ذریعہ سے ایک قومی ہندو راج ہمیشہ کے لئے قائم ہو جائے گا اور پھر مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں کو وہ ہمیشہ کے لئے ملچہ بنا کر رکھ سکیں گے جیسا کہ قدیم زمانہ میں آریہ فاتحین نے برصغیر کے باشندوں کو بنایا تھا، ان کے وجود کو من حیث القوم اس خطہ ارض سے اسی طرح ختم کر دیا جائے گا جیسا کہ متعصب اور ظالم عیسائیوں نے ہسپانیہ میں مسلمانوں کے وجود کو ختم کر دیا تھا۔

ان حالات کے پیش نظر کہا جاسکتا ہے کہ اس دور کے دوسرے رہنماؤں نے سیاسی مسائل کا تجزیہ اور علاج اس حقیقت پسندانہ انداز میں نہیں کیا جس طرح سید احمد خان نے کیا۔ ان کو یقین تھا کہ ہندو اور مسلمان ہمیشہ سے دو قومیں رہی ہیں اور رہیں گی، ان کو ایک دوسرے میں مدغم کر کے ایک قوم نہیں بنایا جاسکتا۔ یہ کوشش عبث ہے، صحیح حل یہ ہی ہے

کہ دونوں قوموں کا علیحدہ وجود ایک دوسرے کو تسلیم کر لینا چاہئے اور باہمی اتحاد اور اشتراک عمل کے ساتھ دونوں کو زندگی بسر کرنا چاہئے۔ اسی بنیاد پر انہوں نے مسلمانوں کو کانگریس سے علیحدہ رہنے کی ہدایت کی اور مستقبل کی تاریخ نے ثابت کر دیا کہ انہوں نے صحیح رہنمائی کی تھی اس زمانہ میں یک قومی اور دو قومی نظریوں کی نظریاتی بحث شروع نہیں ہوئی تھی لیکن سید احمد خان نے مسلمانوں کو ہر وقت آگاہ کیا اور ان میں یہ شعور اور احساس پیدا کر دیا کہ اپنے وجود کو من حیث القوم قائم رکھنے اور عزت کی زندگی بسر کرنے کے لئے ان کو خود اپنے پاؤں پر کھڑا ہونا چاہئے۔ دو قومی نظریہ کی اس عملی تعلیم ہی کا نتیجہ تھا کہ ان کی وفات کے تین سال بعد ہی مسلمانوں نے اپنا علیحدہ سیاسی ادارہ اور تنظیم قائم کرنے کی کوشش شروع کر دی اور بالآخر سنہ ۱۹۰۶ء میں آل انڈیا مسلم لیگ وجود میں آگئی مختصراً بیسویں صدی کے آغاز میں علیگڑہ تحریک اس کے رہنماؤں اور بعض دوسرے رہنماؤں کی کوششوں کے نتائج مسلمانوں کی سیاسی تعلیمی اور کسی حد تک معاشی زندگی میں صاف ماور پر نظر آنے لگے تھے جس طرح بنگال کی تقسیم ایک علیحدہ تنظیم و ادارہ کو وجود میں لانے کی کوشش شملہ ڈیویژن (اکتوبر ۱۹۰۶ء) اور مسلم لیگ کا قیام (دسمبر ۱۹۰۶ء) اس دور کی سیاسی تاریخ کے اہم ابواب ہیں اسی طرح برصغیر کے تقریباً ہر بڑے شہر میں اسلامیہ اسکول کا قائم ہو جانا اور عمومی طور پر خوش حال اور روشن خیال مسلم خاندانوں کی یہ خواہش کہ ان کے بچے انگریزی تعلیم حاصل

کریں اس پوشیدہ انقلاب کی کھلی شہادت تھی جو مسلمانوں کے تحت انشعور میں آ رہا تھا غرض کہ مسلم قوم کا یہ احساس اب پختہ ہو گیا تھا کہ وہ علیحدہ قوم ہے۔ اس کے اپنے مسائل اور مقاصد ہیں جن کو پورا کرنے کے لئے اس کو دوسری قوم کی طرح میدان عمل میں آگے بڑھنا ہے۔

مراد آباد کا شمار بھی ان شہروں میں تھا جہاں کے مسلمان ہر ایک طرف تو جنگ آزادی کے بعد کی تباہی و بربادی کے اثرات اپنی تاریخ زبان حال سے دھراتے نظر آتے تھے اور دوسری طرف علیگڑہ تحریک کے اثر کی بدولت نوجوانوں کا ایک ایسا طبقہ وجود میں آ رہا تھا جو مستقبل کی طرف دیکھنے اور آگے بڑھنے کی اہمیت کا احساس رکھتا تھا۔ مراد آباد کے جو خاندان علیگڑہ تحریک سے متاثر ہوئے تھے اور جن افراد نے اس کے مقاصد کو پورا کرنے کے لئے عملی اقدامات کئے ان میں خود راقم الحروف کے بعض اقربا و اعزاء کا ذکر کیا جاسکتا ہے مولوی (بعد میں سر) محمد یعقوب (م-۱۹۴۲ء) سے ہم لوگوں کی نانہیال کی طرف سے دور کی رشتہ داری تھی۔ باوجود اس کے کہ مولوی صاحب مرحوم بزرگانہ شفقت کا اظہار فرماتے تھے راقم نے اس کی تحقیق نہیں کی کہ ہمارے اور ان کے مشترک اجداد کون تھے اور ان کے موجودہ نسل کے درمیان کتنی منزلیں تھیں۔ ہاں اس قدر یاد ہے کہ خاندانی جائیدادوں میں بعض موضعے ایسے تھے جن کا کچھ حصہ ان کے خاندان کے حصہ میں آیا تھا اور کچھ ہمارے خاندان کے بعض افراد کے۔

مولوی محمد یعقوب کا جسم قدرے بھاری تھا لیکن

من حیث الكل، ان کی شخصیت وجہہ اور دلکش تھی۔ وہ نہایت وسیع الاخلاق اور مہمان نواز تھے۔ انہوں نے اپنی زندگی کا آغاز وکالت (پلیڈری) سے کیا^{۱۱}۔ وہ گریجویٹ نہ تھے لیکن بہت جلد اپنی ذہانت اور کوشش کی بدولت سیاست میں اپنے لئے ایک مقام پیدا کر لیا، اگرچہ کہ وکالت کے پیشے میں ان کو کبھی شہرت حاصل نہ ہو سکی شاید اس کا خاص سبب یہ تھا کہ وہ اپنی توجہ اور وقت کا بیشتر حصہ قومی کاموں پر صرف کرتے تھے، مجھے پہلی مرتبہ مولوی صاحب مرحوم سے تیار حاصل کرنے کا موقع کالج میں طالب علمی کے زمانہ میں ملا، جب کہ میں اپنے ایک دوست کے ہمراہ خود ان کے مکان واقع محلہ مغلوہ میں حاضر ہوا تھا، صرف اس قدر یاد ہے کہ وہ ہماری طرف کم ہی متوجہ ہوئے کیونکہ شہر کے بعض اہم لوگ موجود تھے جن سے یقیناً اہم معاملات پر مشورہ وغیرہ ہو رہا تھا، علیگڑھ کی ملازمت کے دوران زیادہ ملاقات کے مواقع ملے، مولوی صاحب کو علیگڑھ سے بے حد محبت تھی، وہ یونیورسٹی کورٹ کے ممبر تھے اور اس سلسلہ میں وہاں آتے رہتے تھے، اور جناب ابوالحسن صاحب اسسٹنٹ رجسٹرار کے پاس قیام فرمایا کرتے تھے۔ سیاست میں مولوی صاحب مسلم لیگ ہی میں شریک ہو کر کام کرتے رہے اور ان کا شمار اس کے نمایاں رہنماؤں میں تھا۔ سنہ ۱۹۲۸ء میں جب سر محمد شفیع نے قائد اعظم سے اختلاف کرتے ہوئے اپنی علیحدہ لیگ قائم کی اور ان کی مرضی کے خلاف اس کا اجلاس لاہور میں طاب کیا، تو مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کی صدارت جو قائد اعظم محمد علی جناح کی سرپرستی میں کلکتہ میں منعقد ہوا تھا،

مولوی صاحب ہی نے کی تھی، انتخابات میں بھی وہ کامیاب ہوتے رہے اور لیجسلیو اسمبلی کے نہ صرف ممبر ہی تھے، بلکہ کچھ عرصہ کے لئے ڈپٹی اسپیکر بھی منتخب ہوئے تھے سیاست میں وہ ہمیشہ اعتدال پسندی کی طرف مائل رہے اور حکومت کے ساتھ تعاون کو اس کا ضروری جزو سمجھتے تھے، یہی سبب تھا کہ ۱۹۳۷ء میں جب قائد اعظم کی سربراہی میں مسلم لیگ جب اپنے نشاۃ ثانیہ کے دور میں داخل ہوئی، اور اس نے مسلمانوں کو دو محاذوں پر جنگ کے لئے تیار کیا،^{۱۲} تو مولوی صاحب نے ایک حد تک کنارہ کشی اختیار کر لی، حالانکہ ان کی تمام تر ہمدردیاں مسلم لیگ ہی کے ساتھ تھیں کیوں کہ اب مسلمانوں کا واحد اور منظم ادارہ یہی تھا، اس سلسلہ میں ایک واقعہ قابل ذکر ہے، مجھے سال ۱۹۳۸ء کے ساتھ تو یاد نہیں لیکن شاید ۱۹۳۸ء میں مراد آباد جانے کا اتفاق ہوا اس وقت صوبوں میں کانگریسی حکومتیں برسر اقتدار تھیں اور مسلمانوں پر ان کے مظالم کا سلسلہ زوروں پر تھا، چنانچہ مسلم لیگ کے کارکن جلسوں میں ۱۹۳۵ء کے ایکٹ کا تجزیہ کر کے اس کے نقائص اور کانگریسی حکومتوں کی زیادتیاں لوگوں کو سمجھا رہے تھے۔ راقم العرف کو بھی اس موضوع پر علیگڑھ کے عام جلسوں میں تقریر کرنے کا اتفاق ہوا تھا۔^{۱۳} چنانچہ مراد آباد پہنچ کر خیال ہوا کہ وہاں بھی ایک جلسہ سے خطاب کیا جائے یہ وہ زمانہ تھا جب بہت سی جگہوں پر مسلم لیگ کی شاخیں بہت زیادہ منظم اور فعال نہیں ہوئی تھیں۔ مراد آباد میں بھی صورت حال یہی تھی، میں مولوی صاحب کے پاس گیا اور ان سے عرض کیا کہ جلسہ ہونا چاہئے اور ان ہی کی صدارت میں ہونا

چاہئے۔ مولوی صاحب نے شفقت آمیز لہجہ میں مسکرا کر کہا کہ بھائی! میں تو اب لیگ کا لیڈر نہیں ہوں، میں نے بھی ہنس کر کہا کہ اس سے کیا ہوتا ہے مراد آباد کے مسلمانوں کے لیڈر تو تیس سال سے آپ ہی ہیں، چنانچہ وہ راضی ہو گئے، اور ان ہی کے مشورہ سے یہ طے ہوا کہ جمعہ کی نماز کے فوراً بعد جامع مسجد میں تقریر کی جائے اچاھی ہوا۔ مولوی صاحب نے صدارت فرمائی اور بہت عمدہ الفاظ میں میرا تعارف اور لیگ کی خدمات اور کارناموں کا ذکر کیا، میں نے اپنے موضوع پر تقریر کی ظاہر تو یہی ہوتا تھا کہ مجمع پر اثر ہوا، لیکن حقیقت یہی ہے کہ مراد آباد کے مسلمانوں کی ناخواندہ اکثریت پر جمعیتہ العلماء عند اور انصاری برادری (جولاهوں) کی وجہ سے لیگ کے مقابلہ میں کانگریس کا اثر زیادہ رہا۔

مراد آباد میں مولوی محمد یعقوب سے یہ آخری اور بہت تفصیلی ملاقات تھی۔ بعد میں وہ ایک معزز عہدہ پر فائز ہو کر حیدرآباد (دکن) چلے گئے اور زندگی کے آخری ایام وہیں گزارے۔ ۲۳ نومبر ۱۹۷۲ء میں وفات پائی۔ سیاسی نظریات میں اختلافات کے باوجود مولوی صاحب موصوف کا ہمیشہ دل میں احترام رہا۔ قوم کے ساتھ ان کو جو گہرا لگاؤ اور خلوص تھا اس کی قدر ہر شخص کرتا تھا، جو لوگ ان کے خیالات اور طریقہ کار کو پسند نہیں کرتے تھے، وہ بھی ہنسی کے طور پر ان کو ”قوم“ کہتے تھے۔ مولوی محمد یعقوب کے معاصر اور ان ہی کی طرح علیگڑہ کی روح سے مکمل طور پر مستفیض ہوئے والی دوسری شخصیت سر سید رضا علی کی تھی، ان کا تعلق قصبہ کندر کی (مراد آباد سے

تقریباً بارہ میل کے فاصلہ پر ہے) میں سادات کے ایک شیعہ خاندان سے تھا، علیگڑہ سے بی اے ایل ایل بی کرنے کے بعد مراد آباد میں وکالت کا سلسلہ شروع کیا، اور اپنی غیر معمولی ذہانت کے باعث نمایاں ترقی کی، جہاں تک میں جانتا ہوں کسی دوسرے مسلمان وکیل نے بحیثیت وکیل مراد آباد میں اتنی شہرت حاصل نہیں کی جتنی سید رضا علی مرحوم نے کی، بعد میں حکومت کے معزز عہدوں پر سرفراز ہوئے، پبلک سروس کمیشن کے ممبر بھی رہے، راقم الحروف کو ان سے ذاتی نیاز حاصل نہیں رہا اس لئے میں ان کے متعلق کچھ زیادہ نہیں لکھ سکتا۔^{۱۵}

اس باب کو ختم کرنے سے پہلے ایک اور شخصیت کا ذکر کیا جانا چاہئے۔ ماسٹر ابرار حسن صاحب جو ہمارے خاندان کے ایک فرد تھے، تعلیم کے لئے علیگڑہ کبھی نہیں گئے، وہ صرف مڈل پاس تھے جو اس زمانہ کے مسلمانوں میں تعلیمی نقطہ نظر سے ایک اچھی خاصی حیثیت سمجھی جاتی تھی، بہت کم لوگ میٹرکولیشن یا انٹرنس کے درجہ تک پہنچتے تھے اور گریجویٹ ہو جانا ایک عجیب و غریب کمال سمجھا جاتا تھا، مدرائے کمال سے اختیار کرنے کے بعد ابرار حسن صاحب علیگڑہ تحریک سے متاثر ہوئے اور انہوں نے مراد آباد میں اسلامیہ اسکول قائم کیا جو بعد میں ہائی اسکول بنا اور صوبہ کے لفٹنٹ گورنر سر جان ہیوٹ کے نام پر اس کا نام ہیوٹ مسلم اسکول رکھا گیا، اب یہ ادارہ کالج کی حیثیت حاصل کر چکا ہے۔ ابرار حسن صاحب ایک کم گو اور سادہ مزاج مگر ذہین شخص تھے، ان کو اپنے اسکول سے جس کے وہ سکریٹری تھے بے حد شغف تھا اور میرا خیال

ہے کہ وہ اسی کی بہبود اور ترقی کے متعلق سوچتے رہتے تھے۔ ہمارے خاندان میں وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے سرخ ٹوپی جس کو اس وقت عرف عام میں ترکی ٹوپی کہا جاتا تھا پہننا شروع کی، اچکن اور ہاجامہ بھی نئے انداز کا پہنتے تھے۔ اسکول چلانے اور اس کو ترقی دینے میں شہر کے بعض سربراہان اور اشخاص نے ابرار حسن صاحب کی اعانت کی، اور مسلمانوں کے تعلیم یافتہ حلقوں میں وہ عزت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، بعد میں چپقلش کا وہ دور بھی آیا جو اداروں کی تاریخ میں اکثر آتا ہے، انتظامیہ کے ممبروں میں اختلافات پیدا ہو گئے اور ابرار حسن صاحب کو کچھ عرصہ کے لئے ادارہ سے ترک تعلق کرنا پڑا، اس وقت انہوں نے ایک اور اسکول قائم کیا، لیکن یہ نہ چل سکا۔ اس وقت میری عمر بہت کم تھی اور میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کی ناکامیابی کے اسباب کیا تھے۔ بعد میں منتظمین نے محسوس کیا کہ اسکول کے مفاد میں ابرار حسن صاحب کا واپس آنا ضروری ہے۔ وہ پھر اسکول کے سکریٹری بنادئے گئے۔ ان کی آخری آرام گاہ کالج کی اسی عمارت میں ہے جس کی تعمیر کے لئے انہوں نے بے حد کوشش کی تھی۔

انیسویں صدی کے نصف آخر میں

مسلمان زمینداروں کی گناہی

یہاں ان تمام شخصیتوں کا ذکر ممکن نہیں جو علیگڑھ تحریک سے متاثر ہوئیں یا جنہوں نے براہ راست یا بلا واسطہ خود کو اس سے منسلک کیا، ان میں سے بعض نے شہرت بھی حاصل کی، مثلاً قاضی عبدالغفار صاحب جو اپنی تصانیف کی وجہ سے

اردو ادب میں ایک مقام رکھتے ہیں، لیکن اکثر وہ لوگ تھے جو مشہور تو نہ ہوئے مگر تعلیم و معاشرت کے لحاظ سے علیگڑھ سے متاثر تھے، مراد آباد میں قاضیوں کا ایک خاندان تھا۔ یہ ان چند خاندانوں میں تھا جو جنگ آزادی کے بعد انگریزی حکومت کی انتقامی کارروائیوں کی دست برد سے بچ گئے تھے اور جن کی جائدادیں اور زمینداریاں ابھی تک ہندوؤں کے قبضہ میں نہیں آئی تھیں۔ بے محل نہ ہوگا اگر یہاں یہ ذکر بھی کر دیا جائے کہ حکومت کی طرف سے ضبط کئے جانے کے علاوہ وہ بڑی تعداد میں مسلمان رؤساء اور زمینداروں کی جائدادیں خود ان کی پس ماندگی، غفلت، جہالت اور عیاشانہ زندگیوں کی وجہ سے بھی ان کے ہاتھوں سے نکلتی جا رہی تھیں اور ہندو ان پر قابض ہوتے جا رہے تھے۔ یہ زمیندار اور رؤساء بعض وقت اپنی ضروریات اور اکثر عیاشیوں کے لئے ہندو بنیوں سے قرض لیتے تھے، ان کا اندراج بنیوں کے بھی کھاتوں میں ہوتا تھا جو ہندی زبان کی ایک ایسی شکل میں لکھے جاتے تھے جس سے مسلمان قطعی طور پر ناواقف تھے، یہ بھی ممکن ہے کہ بنٹے یا ان کے منشی جو منیم (منیم؟) جی کہلاتے تھے، قرضہ کی رقم پڑھا کر لکھ دیتے ہوں، لیکن اس قدر تو یقینی امر ہے کہ شرع سود کی زیادتی اور سود در سود کے پر پیچ طرہ حساب سے جلد ہی سود کی رقم اصل سے بڑھ جاتی تھی۔ ادھر جاہل اور عیاش رئیس براہ قرضہ لیتا چلا جاتا تھا، اور سمجھتا تھا کہ وہ گویا اپنے بنک سے روپیہ نکلا رہا ہے۔ وہ قطعی طور پر اس سے بے خبر ہوتا تھا کہ ہر ماہ اس کے قرضہ کے حساب سے زیادہ اس کی اور کے سامنے بننے کی طرف سے

ایک نہایت بڑی رقم کا مطالبہ پیش کر دیا جاتا تھا۔ چونکہ حکومت بھی کہاتوں کے اندراجات کو بغیر مزید شہادتوں وغیرہ کے صحیح مان لیتی تھی اس لئے اس غافل اور بے خبر ریش کی کوغلاصی کی صرف ایک ہی صورت تھی اور وہ یہ تھی کہ کسی نہ کسی طریقہ سے ہتھے کی پوری رقم جو اصل قرضہ کی رقم سے کئی گنا زیادہ ہو چکی ہوئی تھی ادا کر دی جائے۔ اس کی ایک ہی شکل تھی کہ جائیداد کو فروخت کر کے ہتھے کی رقم ادا کر دی جائے اور اس طرح سے کچھ حصہ بچا لیا جائے لیکن یہ کام ایک سمجھ دار اور معاملات سے باخبر انسان کر سکتا تھا، مقروض رئیس تو جہالت اور عیاشی کا مکمل طور پر شکار ہو چکا ہوتا تھا اس کے ہوش و حواس کا توازن جاتا رہتا تھا اس میں اپنی جائیداد کے کچھ حصہ کو محفوظ کر لینے اور اپنی حالت کو بہتر بنانے کی نہ خواہش باقی ہوتی تھی، اور نہ اہلیت اس لئے کہ عیاشی، شراب و کباب اور نغمہ و سرور کی محفلوں میں متواتر اور ہمہ وقت مشغولیت اس کو زندگی کیے جملہ معاملات سے غافل اور بے خبر کر دیتے تھے، ادھر بنیا عدالتی کارروائی کی تکمیل کے بعد عدالت سے متعلق اہلکاروں کو رشوت کے ذریعہ خرید کر جائیداد کے نیلام کا ایسا انتظام کر لینا کہ وہ یا تو خود اس کے قبضہ میں آجائی یا کسی دوسرے شخص کے جو اس کی رقم ادا کر دیتا چنانچہ جب یہ سارا کھیل مکمل ہو جانے کے بعد اس آنکھوں سے غفلت کا پردہ ہٹتا تو وہ خود کو بے نوائی اور بے سروسامانی کے لباس میں ملبوس پاتا اور اب اس کی باقی ماندہ زندگی اس زمین پر ہی نہیں بلکہ خود اپنے اوپر بار نظر آتی۔ یہ عمل مراد آباد ہی

تک محدود نہ تھا بلکہ وسیع علاقوں میں اور خاص طور پر ان خطوں میں جہاں جنگ آزادی کا زیادہ زور تھا، سیکڑوں خاندان ایسے اور ان سے ملنے جلتے حادثوں کا شکار ہوئے۔

اس سلسلہ میں ایک خاندان کا ذکر اس لئے کیا جاسکتا ہے کہ اس کی تباہی کے اسباب قدرے مختلف تھے۔ ضلع مراد آباد کے ایک قصبہ بچراہوں میں رؤساء کا خاندان تھا، یہ تین بھائیوں پر مشتمل تھا اور کہا جاتا ہے کہ سب پڑھے لکھے اور انتہائی نیک تھے، سادہ زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کی سادہ لوحی کی یہ کیفیت تھی کہ ایک وسیع جائیداد کے مالک ہونے کے باوجود جو سیکڑوں گاؤں پر مشتمل تھی، وہ قرضہ میں مبتلا ہو گئے۔ اس کا سبب یہ تھا کہ ان کو اپنے ہندو کارندے، نند کشور پر جو مراد آباد کا رہنے والا تھا اس قدر اعتبار تھا کہ انہوں نے اپنے جملہ معاملات اس کے سپرد کر دیے تھے، ان کی غفلت اور بے خبری اور اس اعتماد سے جو وہ اس پر رکھتے تھے نند کشور نے قرضہ رقوم اتنی بڑھادی کہ رفتہ رفتہ ان کی جائیداد نیلام ہونا شروع ہو گئی، اور اس کے منصوبہ کی خوبی یہ تھی کہ اس کا بیشتر حصہ وہ خود ہی خرید رہا تھا، گویا کہ چون چون رئیس صاحبان مفلسی اور تنگدستی کے غار کی طرف پھسلتے چلے جا رہے تھے، نند کشور دولت مندی اور حصول جائیداد کی طرف آگے بڑھ رہا تھا، آخر کار ایک دن وہ آگیا کہ یہ رئیس اپنے قدیم کارندے کے رحم و کرم پر زندگی بسر کرنے لگے۔ ایک مقدمہ میں کچھ ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ اگر یہ مولوی صاحبان اپنے کارندے کے خلاف کچھ بیانات دے دیتے تو کچھ حصہ

جائداد کا ان کو واپس ہو جاتا لیکن کہا جاتا ہے کہ انہوں نے باوجود لوگوں کے مشورے کے ایسا نہ کیا۔^{۱۶}

بیسویں صدی کے آغاز پر مسلمانان مراد آباد کی اقتصادی و معاشرتی زندگی

بہر حال زمینداروں اور روساء کے خاندانوں کی تباہی کے اسباب کچھ بھی ہوں، اس کا اثر قوم کی اقتصادی اور معاشرتی زندگی پر بہت گہرا ہوا، زمینداری مدت سے مسلمانوں کی اقتصادی زندگی کا ایک مضبوط ستون تھا، اس کی شکست کی اور کمزوری سے اقتصادی زندگی میں ایک انقلاب برپا ہو گیا۔ بہت سے لوگ جو براہ راست یا بالواسطہ ان روساء سے منسلک تھے اب مفلس اور بے روزگار ہو گئے، اور چونکہ عوام میں تعاون بہت کم تھی، لازمی طور پر ان لوگوں نے دسکڑوں اور معمولی مزدوروں کی طرح کام کر کے زندگی بسر کرنے لگے، اقتصادی زندگی میں اس انقلاب کا جائزہ اسی زمانہ میں لینے کی کوشش نہیں کی گئی اور اب اتنی مدت گذر گئی ہے کہ یہ کام آسان نہیں رہا۔ ان شہر کے مختلف حصوں اور لوگوں سے متعلق جو تاثرات اور باتیں یاد رہ گئی ہیں ان کا ذکر کیا جا سکتا ہے۔

مراد آباد کا شہر دریا رام گنگا کے داہنی یعنی مغربی جانب واقع ہے اور آبادی کا سلسلہ دریا کے قریب ہی سے شروع ہو گیا ہے۔ رستم نمان کے قلعہ کی اس دیوار کے جو دریا سے ملحق تھی کچھ آثار باقی ہیں۔ یہیں اس میدان میں جس پر کبوی قلعہ کی عمارتیں ہونگی گورنمنٹ اسکول اور اس سے منسلک کھیل کے

میدان ہیں۔ اب یہ کالج ہو گیا ہے۔ اس کے قریب ہی قلعہ والی مسجد ہے۔ اس کے علاوہ چند اور مسجدیں بھی موجود اور آباد ہیں جن کو قدیم عمارات میں شمار کیا جاسکتا ہے، گورنمنٹ کالج سے تھوڑے ہی فاصلہ پر جامع مسجد کی شاندار عمارت ہے۔ یہ بالکل دریا کے کنارے پر ہے اور اپنی جائے وقوع، بلندی اور وسعت کے لحاظ سے اس شہر کی سب سے بہتر اور نمایاں عمارت ہے۔ یہ نہایت آباد مسجد ہے اور وقتاً فوقتاً اسی میں توسیع کی جاتی رہی ہے۔ بچپن میں ہم لوگ اکثر جامع مسجد میں جا کر نماز ادا کرتے یہاں سے دریا کی سیر کا لطف بھی اٹھاتے تھے، خاص طور پر ان دنوں میں جب دریا میں طغیانی آتی اور اس کا منظر بہت دلکش ہو جاتا۔ خطرے کے باوجود طغیانی کے دوران بہت سے لوگ ریل کے پل پر چلے جاتے۔ ایک دوسرے یہ جرأت برادر محترم سید احسان الحق صاحب مرحوم کی معیت میں ہم چھوٹے بھائیوں نے بھی کی۔

صوفی محمد حسین صاحبؒ

رہلوتے پل کے بالکل قریب اور ریل کی پٹری کے مشرقی جانب، حافظ دلی حسین شاہ صاحب رحمہ کا مزار ہے، یہ بھی دریا سے ملحق ہے اور شہر کے لوگ اس کو دھری گھاٹ والی زیارت کہتے ہیں۔ حافظ صاحب چشتی ماہری سلسلہ کے ایک بزرگ تھے، وہ دود تو زیادہ مشہور نہیں ہوئے لیکن ان کے ایک خلیفہ صوفی محمد حسین صاحب (ف) نے ان کے سلسلہ کو بہت بڑھا دیا اور وہ اپنے زمانہ کے مشہور درویشوں میں شمار ہوتے تھے۔

مراد آباد اور اس کے ملحقہ علاقوں ہی میں نہیں بلکہ دور دراز کے شہروں اور قصبوں میں، خاص طور پر شمالی ہند پاکستان میں، ان کے بہ کثرت مرید اور خلفاء تھے، صوفی صاحب سے منسلک حضرات تو ان کی تعداد لاکھوں میں بتلاتے ہیں۔ یہ تو بمبالغہ معلوم ہوتا ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ یہ تعداد بہت زیادہ تھی، صوفی صاحب کا زمانہ تصوف بلکہ بالمعوم دینی زندگی کے انتہائی انحطاط کا زمانہ تھا، یہی نہیں کہ صوفیا اور ان کی تعلیمات اور اچھے اعمال کا صرف ظاہری ڈھانچہ باقی رہ گیا تھا اور ان کی روح مردہ ہو چکی تھی، بلکہ اس سے بھی بڑھکر قابل السوس یہ امر تھا کہ صوفیا کی سی شکلیں بن کر اور ان جیسے کپڑے پہن کر بہت سے جاہل اور مردہ ضمیر رکھنے والے لوگوں نے اس کو پیشہ بنالیا تھا۔ خاتماہیں اور خاتماہی زندگی اور اسلامی معاشرے کی وہ خصوصیات جن کو ان بزرگوں کے ذریعہ استقامت حاصل ہوئی تھی، اب قریباً مفقود ہو چکی تھیں۔ جاہل اور طماع بہ کثرت درویشوں کی شکل میں نظر آتے تھے، مگر ان کی کثیر تعداد نے درویشی کو دوکانداری بنالیا تھا، یہ جاہل ہوتے اور جاہلوں کی سی باتیں کرتے بے عمل تھے اور بے عمل اور غیر ذمہ دارانہ انداز کی زندگی بسر کرتے۔ ہمارے شہر میں بھی صوفیا کے طبقہ کو ان بدنام کرنے والوں کی کائی نمائندگی تھی، ان میں سے کئی شخص ہمارے مکان پر دادا صاحب کے عرس کے سلسلہ میں یا والد صاحب قبلہ سے ملاقات کے لئے آتے اور چائے وغیرہ سے ان کی مہمان نوازی کے فرائض ہم بھائیوں کو ہی انجام دینے پڑتے۔ برادر محترم تو اپنے شعور اور تصوف سے متعلق معلومات کی بنیاد پر ان کی جہالت اور بے عقلی کی باتوں

کی حقیقت سمجھتے تھے، مگر میں صرف سنتا تھا اور بعد میں بھائی صاحب مرحوم ان کے متعلق کچھ بتلاتے تھے، ہمارے ایک عزیز مولوی عبدالوہاب صاحب جن کو ہم لوگ عینک والے ماموں کہتے تھے، نہایت بلند پایہ عالم تھے۔ انہوں نے تصوف کا گہرا مطالعہ کیا تھا۔ اور شام کو عصر و مغرب کے درمیان مثنوی مولانا روم کا درس دیتے، اس میں بھائی صاحب مرحوم پابندی سے شریک ہوتے اور ہوں بھی وہ ماموں صاحب کی خدمت میں بہت زیادہ رہتے اور ان سے استفادہ حاصل کرتے، اکثر مواقع پر ماموں صاحب ان جاہل درویشوں سے بھی گفتگو اور بحث کرتے لگتے جو کبھی کبھی ہمارے مکان پر آتے تھے ان میں سے ایک صاحب جن کا نام ضیغم حسین تھا، خود کو نہایت قابل اور ذہین سمجھتے اور وحدت الوجود جیسے ادق مسائل پر تقریر فرمانے کی کوشش کرتے، ایک دوسرے صاحب جن کا نام حافظ منا تھا، قطبایی کا پیشہ چھوڑ کر درویش بن گئے تھے۔ یہ بھی وحدت الوجود پر گفتگو کرنے کی کوشش کرتے اور اس سلسلہ میں عجیب عجیب قسم کی لغویاتیں کہتے۔ یہ لوگ اپنی باتوں میں جن لغویات اور کفریات کے مرتکب ہوتے ان کو دھراتا مناسب نہیں، اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرے اور ہم سب کو راہ راست پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

بہر حال درویشوں میں بعض وہ شخصیتیں بھی تھیں جو علم و عمل کے زبور سے مزین ہونے کے علاوہ قدیم بزرگوں کی روایات کو زندہ رکھنے کی کوشش کرتی تھیں، اور اس میں شک نہیں کہ ان کی تعلیم و تربیت کے نتیجہ میں بہت سے مسلمانوں کے کردار اور دینی زندگیوں بہتر ہو گئی تھیں۔ ان ہی میں سے ایک

اور شہر کی نمایاں شخصیتوں میں صوفی محمد حسین صاحب تھے۔
میں نے جس وقت صوفی صاحب کو دیکھا ان کی عمر پچن چھپن سال
ہوگی کیونکہ چند سال بعد ہی ترمشہ -ال کی عمر میں ان کا انتقال
ہو گیا اس وقت میں بہت چھوٹا تھا اور متعدد مرتبہ ان کو بہت
قریب سے دیکھنے کے باوجود ان کی شخصیت اور کردار کا صحیح
اندازہ نہیں لگا سکتا تھا والد صاحب قبلہ سے ان کے بہت قریبی
تعلقات تھے اور وہ اکثر ان کے پاس جایا کرتے تھے صوفی صاحب
بہی ہمارے مکان پر گاہ بہ گاہ تشریف لاتے اور دادا صاحب کے
ہوس میں پابندی سے شرکت فرماتے وہ وجہہ شخصیت رکھتے
تھے اور میں سمجھتا ہوں ہر شخص ان کی وجاہت سے متاثر ہوتا
ہوگا۔ والد صاحب قبلہ ہمیشہ ان کی ذہانت وسعت علم اور بلند
کرداری کی تعریف کیا کرتے تھے ہم دونوں بھائی (یعنی میں اور
عزیزی عرفان) ان کے مکان پر کئی مرتبہ گئے اور وہاں کچھ
درویشوں اور صوفی صاحب کے منسلکین کو نماز اور وظیفہ میں
مشغول یا قوالی سنتے ہوئے دیکھا لیکن اس وقت اتنی سمجھ نہ
تھی کہ وہاں کی زندگی کا تفصیلی مطالعہ کیا جاتا۔ شہر میں
جہاں لوگوں کی بڑی تعداد صوفی صاحب سے عقیدت رکھتی تھی
اور ان کی تعلیم اور تربیت سے فیضیاب ہوتی وہاں ایک طبقہ وہ
بھی تھا جو ان کے خلاف تھا اور ان پر اعتراض کرتا رہتا صوفیا
اور علما کا اختلاف ہر جگہ اور ہر زمانہ میں رہا ہے وہ یہاں بھی
تھا اور اس کے ذکر کی چنداں اتنی ضرورت نہیں۔ لیکن خود صوفی
مشتق حلقوں میں ایک اور بزرگ صوفی جان صاحب تھے میں نے
ان کو دیکھا نہیں لیکن سنا ہے کہ ان کے حلقہ ارادت میں بھی

کافی لوگ داخل تھے ان دونوں معاصر گروہوں میں یعنی صوفی
محمد حسین صاحب اور صوفی جان صاحب کے متوسلین میں ہمیشہ
چشمک رہتی اور اس سلسلہ میں وہ ایک دوسرے پر اعتراض اور
تنقیدیں کرتے رہتے تھے۔

صوفی محمد حسین صاحب کچھ زمینداری رکھتے تھے اور
اس سلسلہ میں لوگ ان پر اکثر الزام لگاتے کہ ان کو روپیہ سے
محبت ہے اور وہ سود لیتے ہیں۔ لیکن یہ سب بیہودہ اور غلط
الزامات تھے والد صاحب نے ان کو بہت قریب سے دیکھا
تھا اور ان کی زندگی کی تفصیلات سے بخوبی واقف تھے
وہ فرمایا کرتے تھے کہ یہ سب باتیں بے بنیاد اور غلط
ہیں اور وہ لوگ یہ اعتراضات کرتے ہیں جو صوفی صاحب کی
مقبولیت اور احترام کی وجہ سے ان سے حسد رکھتے ہیں ورنہ ان
کی زندگی اور کردار نہایت صاف اور عمدہ ہے اور اس زمانہ میں
بہت کم درویش ان جیسا مرتبہ رکھتے تھے ان کے کثیر التعداد
خلقا میں کئی بزرگوں نے خود شہرت حاصل کی۔ دو اچھپ
وانعات یاد ہیں۔ ایک تو صوفی صاحب کو ہمارے مکان پر سماع
میں بہت زیادہ دقت ہوئی۔ میں بہت چھوٹا بچہ تھا اور عام طور پر
بچے اس حالت و کیفیت کو دیکھ کر ہنستے ہیں لیکن میں
صوفی صاحب کو کیفیت میں دیکھ کر خود بھی روئے لگا اور دیر تک
روتا رہا۔ دوسری بات یہ تھی کہ انہوں نے ہی ہمیں توشہ میں
شریک ہونے کی والد صاحب قبلہ سے اجازت دلوائی اور ہم اس پر
بہت خوش ہوئے پھر ہمیشہ توشہ میں شریک ہوتے رہے۔

مرزا صاحب

ایک اور بزرگ جن کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ مرزا صاحب تھے۔ ان کی عمر ہمارے بچپن میں کافی زیادہ تھی کیونکہ ان کے سب بال سفید تھے۔ مرزا صاحب کا رنگ نہایت گورا تھا اور اپنے سفید کپڑوں میں وہ مقدس اور وجیہہ بزرگ معلوم ہوتے تھے۔ سردی کے موسم میں گہرے بادامی رنگ کے کپڑے کی اچکن پہنتے تھے، مرزا صاحب کا پورا نام یاد نہیں، حقیقت یہ ہے کہ ہمارے سامنے ان کا نام لیا ہی نہیں جاتا تھا، سب لوگ ان کو صرف مرزا صاحب کہتے تھے، مہرا خیال ہے کہ شاید مرزا محمد جان نام ہوگا، ان کے بیٹے کا نام بسم اللہ جان بیگ تھا مرزا صاحب نسلا مغل تھے اور مراد آباد میں مغلوں کے محلہ میں رہتے تھے، وہ ابوالعلائی سلسلہ کے بزرگ تھے، اور تصوف کی وسیع معلومات رکھتے گفتگو بہت آسنہ کرتے تھے، لیکن ان کے علم اور اتقا کی وجہ سے ہمارے ماموں مولوی عبدالوہاب صاحب اور تو اور ماموں حکیم احمد علی صاحب حکیم خادم علی صاحب ان سے بہت عقیدت رکھتے یہ سب بزرگ تصوف پر ان کی تقریروں سے مستفیض ہوتے، شاید یہ لوگ ان ہی سے بیعت بھی تھے، مرزا صاحب ہر دوسرے دوسرے روز مکان پر بعد نماز عصر تشریف لائے اور مغرب کی نماز کے بعد کچھ دیر تک قیام فرماتے۔ سماع کی محفل میں شریک نہیں ہوتے تھے، لیکن اس وقت محفل سے کچھ دور بیٹھے رہتے تھے، چائے بغیر دودھ کے پسند کرتے تھے اور والد صاحب کے ارشاد پر ہم ان کو سادہ چائے ہی پیش کیا کرتے تھے۔

مستفید

مختصراً، مرزا صاحب نہایت متشعب، باوقار، متعین اور منجیدہ بزرگ تھے۔

مغلوں کی رواداری پر تنقیدی نظر

روہیلکھنڈ اور اودھ کے علاقے، یوں تو مغلیہ عہد میں اسلامی تہذیب و تمدن کے گہوارے تھے، لیکن یہاں کی آبادی میں مسلمانوں کا تناسب ہمیشہ بہت کم رہا اس کا بڑا سبب تو یہی تھا کہ مسلم حکمران مذہبی رواداری کے اصول پر نہایت سختی سے عمل کرتے تھے اور تبلیغ دین کی انہوں نے سرکاری یا غیر سرکاری طور پر کبھی کوشش نہیں کی۔ ان کی اس پالیسی کو مستحسن بھی کہا جاسکتا ہے کیونکہ تبلیغی امور میں ان کی دلچسپی کو دوسرے مذاہب کی آزادی میں دخل اندازی پر آسانی سے محمول کیا جاسکتا تھا، لیکن اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کے نقطہ نظر سے ان کی اس معاملہ میں لاپرواہی آخر کار نقصان رسا ثابت ہوئی۔ ان کی حکومت کو مسلمانوں ہی سے استحکام حاصل ہو سکتا تھا، اور اس بناء پر مسلم قوم کی قوت اور تعداد کے لحاظ سے اس کی ترقی، خود اس کے اقتدار کی بقا کے لئے ضروری تھی، اور اگر وہ دور بینی سے کام لے لے تو ان کے لئے لازمی تھا کہ اس طرف توجہ کرتے، یہ طریقہ کار قابل اعتراض بھی نہ ہوتا کیوں کہ آج بھی حکمران سیاسی پارٹیاں اپنی جماعتوں کو مستحکم کرنے کی امکانی کوشش کرتی ہیں جو جماعتیں ایسا نہیں کرتیں، ان کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑتا ہے۔ چنانچہ مسلم ایگ کے ساتھ ہی ہوا، قائد اعظم کی وفات کے بعد لوکی رہنماؤں نے جماعتی

تنظیم کی طرف بے قوجہ برقی' نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ہارٹی جس نے برطانیہ اور ہندوؤں کی عظیم قوتوں کے مقابلہ اور مخالفت کے باوجود پاکستان حاصل کیا تھا' یہاں آکر اتنی کمزور ہو گئی کہ خود غرض سیاست دانوں نے اس کو اپنا کھلونا بنالیا' اسی طرح اٹھارویں اور انیسویں صدی میں مغلوں کا اقتدار بھی انحطاط کی منزلیں طے کرتا رہا اور بالآخر اس کا جو حشر ہوا' وہ ہم سب جانتے ہیں۔ یہاں مغلیہ تاریخ کے اس پہلو کی طرف بھی اشارہ کرنا ضروری ہے کہ اکثر مورخوں نے اکبر کی اس پالیسی کو سراہا ہے کہ اس نے راجپوتوں کو اعتماد میں لے کر مغلیہ سلطنت کی طاقت میں بہت اضافہ کیا اور ان حضرات نے مغلوں کی عظیم فتوحات کا بڑا سبب اسی پالیسی کو قرار دیا ہے یہ نظریہ بہت زیادہ صحیح نہیں' اگرچہ کہ بعض راجپوت سرداروں کی شاندار خدمات اور کارناموں سے انکار نہیں کیا جاسکتا' لیکن حقیقت یہی ہے کہ اٹھارویں صدی میں عالمگیر کی وفات کے چند سال بعد جب مرہٹوں کی لڈی دل افواج نے ہندو پادشاہی کا مقصد سامنے رکھ کر بلغاریں شروع کیں تو مغلیہ سلطنت اس سیلاب کو نہ روک سکی۔ اس میں شک نہیں کہ شاہ اہدالی کی سرکردگی میں مسلمانوں کی متحد افواج نے ہانی پت کے میدان میں مرہٹوں کو شکست فاش دی (سنہ ۱۷۶۱ء میں) اور مغلیہ سلطنت کو فوری حاتمہ سے بچالیا' لیکن چونکہ مسلمان من حیث القوم عدم اتحاد اور عدم یکانیت کے شکار ہو چکے تھے اس لئے ان میں اب وہ قوت باقی نہ تھی جو سلطنت کے استحکام کے لئے ضروری تھی' بعض دور اندیش اور دور بین مصلحت نے جن میں شاہ ولی اللہ خاص طور پر قابل ذکر

ہیں یہ کوشش کی کہ مسلم قوم کی شیرازہ بندی کو نفاق کی فوٹوں سے بچالیں' لیکن ان کی یہ کوشش ایک محدود زمانہ اور حد تک کامیاب ہو سکی۔ مغلوں کو اپنی پالیسی کے اس کمزور پہلو کا آخر میں غمناک پہلو ^{بہشتناک} پڑا اور انیسویں صدی کے وسط میں اکبر و عالمگیر کے جانشینوں کو وہ دن دیکھنا پڑا جس کا ان کے عہد میں گمان اور وہم بھی نہیں ہو سکتا تھا' مغلیہ سلطنت کے دور انحطاط میں کئی علاقائی حکومتیں وجود میں آئیں' ان میں روہیلہ سرداروں نے اپنا اقتدار اس علاقہ پر قائم کیا جو اودھ اور دہلی کے درمیان ہے۔ مستند مؤرخین نے لکھا ہے کہ اس دور طوائف الملوک میں سب سے بہتر حکمرانی روہیلہ سرداروں کی ہی تھی' کامیاب حکمرانی کی عملی خصوصیات کے علاوہ ان سرداروں کی علم دوستی اور حمایت دین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ یہی سبب تھا کہ روہیلکھنڈ کے سارے علاقے میں اسلامی شعار اور دینی رجحانات کے آثار بہ کثرت ملتے ہیں۔ بیسویں صدی کی ابتدا میں' روہیلوں کی حکومت کو ختم ہونے سواسو سال سے زیادہ گزر چکے تھے' مگر مغربی تہذیب کے روز افزوں اثر کے باوجود اس سارے علاقے پر اسلامی تہذیب و معاشرت کے نمایاں اثرات نظر آتے تھے۔

چند قدیم مساجد

ان اثرات کی ایک نمایاں شہادت' مسلمانوں کے محلوں میں مساجد کی کثرت تھی یہ مسجدیں تھوڑی تھوڑی دور پر تھیں اور بعض صورتوں میں دو صورتوں میں صرف دو سو ڈھائی سو قدم

کے فاصلے پر واقع ہوتی تھیں۔ خود ہمارے مکان کے قریب و جوار میں بھی صورت تھی ہمارے بزرگوں کی بنوائی ہوئی مسجد' املی والی کہلاتی تھی کیونکہ اس میں بہت بڑا املی کا درخت تھا' دوسری جانب' استاد عظیم' کی چھوٹی سی مسجد تھی' اس سے ملا ہوا ان کا رہائشی مکان تھا' کچھ فاصلہ پر ایک اور مسجد تھی' جو سنہاروں کی مسجد کہلاتی تھی۔ غرض کہ مسلمانوں کی آبادی میں جس طرف جائیے بھی صورت تھی۔ ان میں سے اکثر مسجدوں میں چھوٹے چھوٹے مکتب تھے' جہاں محلہ کے بچے قرآن حفظ کرتے یا ناظرہ پڑھتے تھے' کہیں کہیں اردو کی کتابیں بھی پڑھائی جاتیں۔ بڑی مسجدوں میں باقاعدہ عربی اور دینیات کی تعلیم دی جاتی تھی۔

جامع مسجد' شہر کی سب سے زیادہ وسیع اور نمایاں مسجد تھی' یہ دریائے رام گنگا کے کنارے پر قلعہ کی دیواروں سے تھوڑے فاصلے پر واقع ہے۔ اس کی کمری بہت بلند ہے اور دریا کی جانب بیس فٹ سے کم نہ ہوگی۔ اس کے وسیع صحن میں ایک قبر ہے' جو ہمارے جد امجد سید شاہ ابراہیم مراد آبادی کے ایک صاحبزادے کی بتلائی جاتی ہے' اس کے قرب و جوار کا علاقہ محلہ جامع مسجد ہی کہلاتا ہے۔

جامع مسجد کے علاوہ چند اور مسجدیں بھی ہیں جن کے طرز تعمیر سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کافی پرانی ہیں ان میں جو مجھے یاد ہیں اور جن کو دیکھنے اور ان میں نماز پڑھنے کا اتفاق ہوا ہے' ان میں ایک محلہ کی شہیدان میں اور دوسری محلہ نواب پورہ

میں واقع ہیں۔ محلہ فیض بازار میں لب سڑک ایک قدیم مسجد ہے' نئی مسجدیں جن میں زیادہ تر ایسی ہیں جو انیسویں صدی میں تعمیر ہوئی ہوں گی' مسلمانوں کے محلوں میں بڑی تعداد میں موجود ہیں۔

اسلامی معاشرے میں مساجد کی اہمیت

مسجد کو مسلمانوں کی دینی زندگی کے علاوہ معاشری اور معاشرتی زندگی میں بھی ہمیشہ بہت خاص اہمیت حاصل رہی ہے' پنج وقتہ نماز یا جماعت ادا کرنے کے سلسلہ میں محلہ اور علاقہ کے لوگوں کا آہس میں ملنا ضروری ہو جاتا ہے' اس سے ان میں یگانگت، اتحاد اور ہمدردی کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ اور فروغ پاتے ہیں۔ اور اس طرح اجتماعی زندگی کو استحکام بخشتے ہیں۔ اسلام میں نماز یا جماعت ادا کرنے پر بہت زور دیا گیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس کے نتیجہ میں مسلمانوں کی اجتماعی زندگی نے ایک خصوصی رنگ اختیار کیا ہے جو دوسری اقوام سے مختلف ہے' میرے بچپن میں یعنی بیسویں صدی کے ابتدائی دور میں' مسجدیں بہت زیادہ آباد تھیں اور کافی تعداد میں لوگ نماز پڑھنے آتے تھے' جمعہ کے علاوہ سب سے زیادہ تعداد نمازیوں کی مغرب کے وقت ہوتی تھی' یہ خصوصیت کسی ایک مسجد کی نہ تھی بلکہ ہر مسجد اور ہر جگہ یہی صورت تھی اور ہے۔ اس کا خاص سبب یہ ہے کہ مغرب کی نماز کا وقت بہت کم دیر رہتا ہے اور لوگوں کو فکر ہوتی ہے کہ فوراً نماز سے فراغت حاصل کر لیں۔

نماز جمعہ

جمعہ کی نماز کی اس لئے خاص اہمیت تھی کہ اس میں تعداد بہت زیادہ ہوتی تھی اور ہفتہ میں ایک بار ہوتی تھی۔ سب سے زیادہ جمعیت جامع مسجد میں ہوتی بلکہ اکثر ناخواندہ عوام تو اس کو جمعہ مسجد ہی کہتے تھے اور ان کے خیال میں اس نام کا تعلق نماز جمعہ ہی سے تھا جامع مسجد میں نماز جمعہ کی امامت جو شخص کرتا ہے اس کو شہر کا امام اور خطیب کہا جاتا ہے۔ یہ منصب ہر شہر میں کسی خاص خاندان کے رہبر کو ملتا ہے اور اکثر نسلا بعض نسلا اسی خاندان میں مدت سے چلا آتا ہے۔ مراد آباد میں شہر کی امامت مولوی عالم علی صاحب کے خاندان میں ہے مولوی صاحب کو جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں گرفتار کر لیا گیا تھا حالانکہ انہوں نے انقلاب میں کوئی حصہ نہیں لیا تھا سید احمد خان مرحوم نے کوشش کر کے ان کو چھڑا لیا تھا۔ بیسویں صدی کے ابتدائی دور میں مولوی دائم علی صاحب امامت فرماتے تھے میں نے ان کو کئی مرتبہ دیکھا تھا امامت کرتے وقت بھی اور ویسے بھی کیونکہ ہمارے خاندان کے بزرگوں سے ان کے تعلقات تھے۔ ان کا رنگ نہایت صاف تھا اور اس پر سفید ڈاڑھی بہت خوشنما معلوم ہوتی تھی۔ سفید عمامہ باندھتے تھے اور امامت کے وقت سبز رنگ کا چغہ پہن لیتے تھے بعد میں ان کے بھتیجے مولوی قائم علی صاحب اس منصب پر فائز ہیں ان کی آواز نہایت بلند تھی اور عمدہ قرات سے کلام پاک پڑھتے تھے وضع قطع اور لباس میں شریعت کی مکمل پابندی کرتے تھے ایک موقع پر مسلم پرنیورسٹی علیگڑھ میں شعبہ دینیات کی صدارت کے

دواہاں تھے اور اسی سلسلہ میں جب علیگڑھ آئے تو میرے ساتھ قیام کیا تھا لیکن ان کا تقرر اس عہدہ پر نہیں ہو سکا۔ ایک خاص بات یہ تھی کہ شکار سے بہت شوق تھا اور اپنے کارناموں میں خوب بیان کیا کرتے تھے۔

جامع مسجد کے علاوہ نماز جمعہ اور بہت سی مسجدوں میں بھی ہوتی تھی۔ اس کا سبب یہ تھا کہ نماز پڑھنے والے لوگوں کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ یہ نمازیں دوپہر کے ایک بجے سے ساڑھے تین بجے تک مختلف اوقات میں ہوتی لیکن مجھے یاد ہے کہ کافی لوگ بھاگتے ہوئے ہماری یعنی املی والی مسجد میں آتے تھے کیونکہ یہاں نماز دیر سے ہوتی تھی اور دوسری مسجد میں نہ ملنے کی صورت میں بھی یہاں مل جاتی تھی۔ نمازیوں کی تعداد اس قدر زیادہ ہو جاتی تھی کہ اکثر ہم بچوں کو پیچھے دھوپ ہی میں نماز ادا کرنی ہوتی تھی۔

✓ نماز عید

مسلمان ہر سال دو عیدیں مناتے ہیں ایک پہلی شوال کو اس جذبہ شکر باری تعالیٰ کے اظہار کی غرض سے کہ رمضان کا مبارک مہینہ بخیر و خوبی ختم ہو گیا اور روزے پورے ہو گئے دوسری عید ۱۰ ذی الحجہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماعیل کے عظیم قربانی کے لئے تیار ہو جانے کی یادگار کے طور پر منائی جاتی ہے۔ پہلی کو عید الفطر اور عرف عام میں چھوٹی یا بیٹھی عید کہتے ہیں۔ اور دوسری کو عید الاضحیٰ اور عام طور پر بڑی عید کہتے ہیں۔ یہاں تفصیل کے

ساتھ تو بیان نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ اشارہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلام نے اپنے مسلکین کو خوشی منانے کے جو موقعے فراہم کئے ہیں ان کا تعلق بھی عبادت الہی اور ایمان کی پختگی سے ہے۔ اس میں ایک مصلحت یہ بھی ہے کہ انتہائی خوشی منانے کے سلسلہ میں بھی مسلمان کو نازیبا حرکات نہیں کرنا چاہیئے، چنانچہ عیدین کے موقع پر دو رکعت واجب نماز ادا کرنی ہوتی ہے جو زیادہ سے زیادہ بڑے مجمع کے ساتھ ادا کی جاتی ہے۔ اس مقصد کے لئے ہر شہر اور قصبہ میں آبادی سے کچھ فاصلہ پر عیدگاہ ہوتی ہے، یہ مستقل عمارت تو نہیں ہوتی، مگر پختہ دیوار کی شکل میں ہوتی ہے جس میں محرابیں اور منبر ہوتا ہے۔ مراد آباد کی عیدگاہ، منجھل جانے والی سڑک پر دائیں جانب واقع ہے اور اس لحاظ سے شاندار کہی جاسکتی ہے کہ اس کا چبوترہ نہایت وسیع اور بلند ہے جس زمانہ کا میں ذکر کر رہا ہوں اس وقت اس کے چاروں طرف آم کے باغات اور کچھ کھیت تھیں، چبوترے سے ملحق ایک وسیع اور کھلا ہوا میدان تھا، جس کو لڑکوں نے کھیل کا میدان (یعنی ہلے گراونڈ) بتایا تھا چونکہ یہ ہمارے مکان سے بہت زیادہ فاصلہ پر نہ تھا، اس لئے ہم بھی اکثر کرکٹ اور ہاکی اسی میدان میں کھیلتے تھے۔ باغات کا سلسلہ عیدگاہ سے آگے دور تک چلا گیا تھا اور اسی سڑک کے بائیں جانب ہمارے خاندان کا وہ باغ تھا جس کو کربلا والا باغ کہا جاتا تھا، اس لئے کہ ہر سال تعزیرے اسی کے قریب ایک تالاب میں ڈال دیئے جاتے تھے، عید کے روز ایک خصوصاً میلہ لگ جاتا ہے جس میں بچے بہت دلچسپی لیتے ہیں یہی سبب ہے کہ عید کی نماز میں بچوں کی کافی تعداد شریک ہوتی ہے۔ بچپن

میں عیدگاہ میں نماز ادا کرنے اور اس کے بعد میلے کی سیر کرنے میں خاص لطف آتا تھا، اب اس کا بیان کرنا مشکل ہے۔

دینی مدارس اور طریقہ تعلیم

مسلم معاشرے میں مسجد کی ایک بڑی اہمیت یہ بھی تھی کہ اس میں آسانی کے ساتھ مدرسہ قائم کر دیا جاتا تھا، مراد آباد کی سب مسجدوں میں تو یہ صورت نہ تھی، لیکن کافی جگہوں پر چھوٹے مکتب ان ہی میں تھے، بعض بڑی مسجدوں میں مدرسہ قائم کرنے کا خاص اہتمام کیا جاتا تھا، کہیں کہیں اس کے لئے عمارت بھی علیحدہ ہوتی تھی جس میں عظیم اجتماعات کے مواقع پر نماز بھی پڑھی جاتی تھی۔ کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ مدرسہ تعمیر کرنے کے ساتھ مسجد بھی بنوائی جاتی تھی۔ غرضیکہ، نامناسب نہ ہوگا اگر یہاں مختصراً نظم و طریقہ تعلیم کی چند خصوصیات کی طرف اشارہ کیا جائے تاریخ کے طالب علم کے لئے یہ موضوع نہایت اہم ہے، قرون وسطیٰ میں کم و بیش ایک ہزار سال تک ملت اسلامیہ، مارتے عالم کی رہنمائی کرتی رہی، اور جس زمانہ میں مغربی دنیا ہر جہالت اور تاریکی کے بادل چھائے ہوئے تھے، اس وقت عالم اسلام کے ہر گوشہ میں علم کی شمعیں روشن تھیں۔ مسلمانوں کی ہی یہ علمی کاوشیں تھیں جنہوں نے اس تاریک دور میں صرف سائنسی تحقیقات کو ہی زندہ نہیں رکھا بلکہ وہ حالات اور ماحول پیدا کیا، جس میں یورپ کی نشاۃ ثانیہ نے جنم لیا، اور بالآخر اس کے نتیجہ میں مغرب کی جدید تہذیب کے درخت نے نشو و نما پائی۔ اسلام نے تحصیل علم پر

بہت زور دیا ہے۔ چنانچہ اسلامی دنیا میں تدریس و تعلیم کے انتظامات بہت وسیع پیمانے پر کئے گئے وہاں کی درسگاہوں میں اس زمانہ کے لحاظ سے ہی اعلیٰ معیار کی تعلیم دی جاتی تھی اور یورپی ممالک کے طالب علم، اسلامی یونیورسٹیوں میں تعلیم حاصل کرنے کی غرض سے طویل سفر کرتے اور پھر اپنے وطن پہنچ کر علم کی اشاعت کرتے۔ ہندوستان سے سمرقند تک متعدد یونیورسٹیاں اور بڑی تعداد میں کتب خانے موجود تھے، اسی طرح اندلس میں بڑے شہروں میں اسی معیار کی درسگاہیں تھیں۔ چھوٹے شہروں اور قصبوں میں وہاں کی ضروریات کے مطابق مدرسے قائم تھے، اسلامی نظام تعلیم کی ایک بڑی نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ تعلیم حکومت کی ذمہ داری نہ تھی یہ قوم اور ملت کے افراد کا فرض تھا کہ درسگاہیں قائم کریں اور ان کو چلانے کا انتظام کریں۔ بعض حکمرانوں نے اور وزراء اور امراء نے بھی درسگاہوں کی سرپرستی کی، لیکن وہ بھی انفرادی حیثیت سے۔ دوسری خصوصیت اسلامی تعلیمی نظام کی یہ تھی کہ ساری تعلیم ابتدائی درجہ سے آخری منزل تک بالکل مفت دی جاتی تھی، فیس کا کوئی سوال ہی نہ تھا بلکہ باہر سے آنے والے طلبہ کی رہائش اور دیگر ضروریات زندگی کا بھی انتظام کیا جاتا تھا، اساتذہ بھی اکثر و بیشتر بغیر کسی معاوضہ کے درس دیتے تھے، اور اپنے اخراجات کے لئے کوئی اور ذریعہ معاش مہیا کرتے تھے۔ نصاب مختلف مدرسوں میں متناسق حالات کے پیش نظر کچھ مختلف ہوتا تھا، اگرچہ مضامین تقریباً مشترک ہوتے تھے۔ برصغیر میں آخر زمانہ میں اکثر زمانہ میں مدارس میں جو نصاب رائج تھا، وہ دوس نظامی کہلاتا تھا۔

کیونکہ وہ فرنگی محل کے ایک مشہور عالم ملا نظام الدین نے بنایا تھا، اس میں کمین کمین ترمیم بھی کر لی جاتی تھی، مثلاً شاہ ولی اللہ نے اپنے مدرسہ میں کچھ ترمیم کے ساتھ اس کو جاری کیا تھا۔ یہ ظاہر ہے کہ اس نصاب میں جو مضامین پڑھائے جاتے تھے۔ اس میں زیادہ تر دینی علوم مثلاً قرآن، تفسیر، حدیث، فقہ وغیرہ سے تعلق رکھتے تھے۔ جنگ آزادی (۱۸۵۷ء) کے بعد مسلم معاشرے میں جو انقلابی تبدیلیاں رونما ہوئیں انہوں نے زندگی کے ہر شعبہ کو متاثر کیا، چنانچہ تعلیمی اور تدریسی زندگی کی خصوصیات بڑی حد تک بدل گئیں، مسلمانوں کے معاشی حالات اب ایسے نہ تھے کہ مدرسے بغیر معاوضہ کے اپنے فرائض انجام دے سکتے۔ تعلیم کے معیار اور نتائج پر بھی اثر پڑا، ہوشحال خاندانوں کے اکثر لڑکے مغربی طرز کی تعلیم حاصل کرتے تھے، اور ان دینی مدارس میں زیادہ تر نچلے طبقوں کے بچے جاتے لگے۔

جنگ آزادی کے خاتمہ پر تباہی و بربادی کا جو سیلاب برصغیر کے شمالی علاقوں میں، بالخصوص دہلی سے اودھ تک کے علاقے میں آیا، اس میں بہت سی قدیم درسگاہیں ختم ہو گئیں، بہر حال چند سال بعد ہی دیوبند میں ایک عظیم مدرسہ کی بنیاد رکھی گئی، اور بعض علماء کی کوشش سے بہت جلد اس نے نمایاں ترقی کی۔ ایک مدت کے بعد برہلی میں ایک اور مدرسہ قائم ہوا اور وہ بھی جلد ہی ترقی کر گیا، یہ دونوں مدرسے اس لئے بھی قابل ذکر ہیں کہ ان کے اساتذہ اور طلبہ کے عقائد میں بعض فروعی مسائل پر سخت اختلافات ہیں جس کا اثر دور دور تک نظر آتا ہے۔ مراد آباد میں بھی دو مدرسے قابل ذکر ہیں۔ ان میں سے

حرر بنیم اور صوفیوں کی شادی
حکیم حاشی سے لیتی ہیں جن کی شادی دکن میں
کے قیوتے تھی مگر ماں ابھی سے لیتی۔

اسی مدرسہ میں تعلیم حاصل کرتے تھے مولانا حفیظ محمد مرحوم

ایک کا تعلق دہلوی اور دوسرے کا بریلی سے ہے۔ اول الذکر ہادشاهی مسجد میں جو وسط بازار میں واقع ہے اور دوسرا محلہ نواب پورہ میں اس کے بائی والوی نعیم الدین مرحوم تھے جن کے خاندان سے ہمارے خاندان کی قریبی رشتہ داری ہے۔ مولانا نہایت قابل اور ذہین عالم تھے اور اپنے خیالات میں بے حد پختہ دینی مسائل پر فاضلانہ تقریر کرتے تھے ایک موقع پر سیرت کے جلسوں میں شرکت کے لئے علیحدہ مدعو کیا گیا۔ میرے مکان پر قیام فرمایا۔ ہماری کوشش کے باوجود کرسی اور میز پر کھانا نہیں کھاتے تھے۔ زمین پر فرش بچھوا کر کھاتے تھے۔ اپنے مدرسہ میں دستار بندی کے موقع پر عظیم الشان جلسے کرتے تھے۔ جن میں ملک کے بہت سے مشہور علماء شرکت کرتے اور شہر کے مختلف علاقوں میں وعظ دیتے تھے ان جلسوں میں اکثر ہم بھی تقریریں سننے جاتے۔ خاص طور پر ہرادر محترم سید احسان الحق صاحب مرحوم اور راقم الحروف۔ ان کے علاوہ اور مدرسے بھی تھے لیکن شہر میں ان ہی دو مدرسوں کی شہرت زیادہ تھی۔

اسلامی معاشرے کی تشکیل میں صوفیہ کا حصہ

اسلامی معاشرے کی ابتدائی چند نسلوں کے بعد ہی سے صوفیہ کا اثر قائم ہوا اور تیزی کے ساتھ بڑھنے لگا اگرچہ اسلامی تعلیمات کی روح کا تقاضا یہ تھا کہ اعلیٰ دین اور دنیا داروں میں کوئی فرق نہ ہو بلکہ ہر مسلمان میں روحانیت کے ساتھ دنیوی امور میں حصہ لےنے اور اس سلسلہ میں اپنی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کا احساس اور صلاحیت ہونا چاہیے۔ لیکن ہوا یہ کہ دوسری

دنیاوی

۱۰ دنیوی

افواہ کی طرح مسلمانوں کی اکثریت ہی دنیوی امور میں اس طرح ملوث ہو گئی کہ ان لوگوں کی روحانیت کمزور ہوتی گئی۔ اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کے دین دار طبقے بھی 'قولا' و عملا ایمان کی پختگی، خدا ترسی اور شریعت پر عمل کرنے میں دوسری قوموں کے مقابلہ میں بہت زیادہ آگے بڑھے ہوئے تھے لیکن پھر بھی ایسے لوگوں کی تعداد کم ہوتی جا رہی تھی شاید غیر معمولی تیز رفتاری کے ساتھ بڑھتی ہوئی آبادی اور توسیع حکمرانی اور ان کے نتیجہ میں زندگی کی پیچیدگیوں میں اضافہ کا لازمی اثر بھی ہونا چاہیے تھا کہ لوگ زیادہ سے زیادہ تعداد میں دنیوی امور میں ملوث ہو جائیں۔ اس کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ اسلام نے جس معاشرہ کا تصور پیش کیا ہے اس میں زندگی کے دینی اور دنیوی شعبوں کو علیحدہ نہیں کیا گیا ہے۔ مکمل انسانی زندگی کے لئے دونوں کا ساتھ ہونا اور دونوں میں ایک توازن کی موجودگی ضروری ہے سب سے نمایاں خصوصیت اس معاشرہ کی یہ ہے کہ اس کی بنیاد اعلیٰ اخلاقی اقتدار پر ہونی چاہیے تاریخ کے صفحات پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امتداد زمانہ کے ساتھ بڑھتی ہوئی اسلامی دنیا میں جو معاشرہ یا معاشرے (مختلف علاقوں میں) وجود میں آئے وہ اگر اسلامی تصور کے معیار پر مثالی نہ تھے تو اس سے بہت زیادہ دور بھی نہ تھے۔ لیکن زمانہ جوں جوں آگے بڑھتا گیا یہ فرق زیادہ ہوتا گیا۔

بہر حال تشکیل معاشرہ کے عمل اور اس میں مختلف قوتوں کی کشمکش سے جو حالات پیدا ہوئے ان میں کچھ لوگوں نے جن

کی تعداد بہت کم تھی۔ زندگی کا وہ طریقہ اختیار کیا جس میں ان کی کوشش اور وقت زیادہ تر روحانی درجات کی تحصیل میں صرف ہوتا تھا اور دنیوی معاملات سے ان کا تعلق اسی تک رہتا جو معمولات زندگی کے لئے ناگزیر تھا، اسی کو زہد کہتے تھے اور وہ لوگ جو اپنی زندگی اس طریقہ پر بسر کر کے زہاد کہلانے لگے، یہ ظاہر ہے کہ زہد کی اعلیٰ ترین اور مکمل ترین مثال ہمیں آنحضرت صلعم کی حیات طیبہ میں ملتی ہے، متامل، زندگی، جہاد میں شرکت اور وسیع علاقے کے نظم و نسق کی سربراہی کے باوجود آپ نے کبھی خود کو دنیوی امور میں ملوث نہیں ہونے دیا، ہمیشہ زہد اور فقہ کی زندگی بسر کی، دنیا اور حصول دنیا کی مذمت فرمائی۔ یہی نہیں بلکہ اس پر فخر بھی کیا، آپ کی زندگی کا یہی پہلو سب سے زیادہ نمایاں ہے اور جس طبقہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس نے اسی کا اتباع کیا، ان کا سلسلہ اصحاب صفہ سے شروع ہوا اور متواتر جاری رہا۔ مگر ابتدائی دور میں صحابہ اور تابعین کے القاب اس قدر محبوب اور عزیز تھے کہ کسی دوسرے لقب کی ضرورت نہ سمجھی گئی، زہاد کی اصطلاح نے بعد میں رواج پایا اور دوسری صدی ہجری میں یہ لوگ صوفیہ کہلانے لگے۔ تصوف پر بعض مصنف نے تعصب یا اس کی صحیح حقیقت نہ سمجھنے کی بناء پر جو اعتراضات کئے ہیں، ان پر یہاں بحث نہیں کی جاسکتی، لیکن یہ ضروری ہے کہ صوفیہ نے اسلامی معاشرے کی تشکیل اور ترقی میں جو نمایاں کردار ادا کیا ہے (اس کا اعتراف کیا جائے) سب سے پہلے تو یہ غلط فہمی دور ہونی چاہئے کہ صوفی تارک الدنیا ہوتا ہے۔ وہ تارک الدنیا اسی حیثیت سے ہوتا ہے

کہ اس کے نزدیک خدا اور رسول کی محبت، عبادت و ریاضت اور حسن اخلاق یا مختصراً بلند روحانی مقامات حاصل کرنے کے مقابلہ میں دنیوی شان و شوکت اور مال و دولت وغیرہ کوئی حقیقت نہیں رکھتی، چنانچہ توبہ و استغفار، توکل و قناعت صبر و رضا اور عجز و انکسار وغیرہ جیسے اوصاف کس میں پیدا ہوتے ہیں ان کے حصول کے لئے وہ زہد و فقہ کی زندگی بسر کرتا ہے اور جزئیات میں بھی رسول اکرم صلعم کے اتباع کی کوشش کرتا ہے۔

معاشری و تاریخی نقطہ نظر سے صوفیہ کا عظیم کارنامہ یہ تھا کہ غیر مسلموں میں اسلام کی تبلیغ اور مسلمانوں کی دینی و روحانی تربیت اپنی ذمہ لی اور سلاسل کے ذریعہ ایک عظیم تنظیم قائم کر کے، معاشرے کو صحیح خطوط پر چلانے اور قائم رکھنے کی کوشش کی۔ یہی سبب ہے کہ مسلمانوں کی ہر آبادی میں قدیم زمانہ کے صوفیہ کے مزارات مراجع خلائی ہوتے ہیں اور یادگار کے طور پر وہاں عرائس کی محفلیں اور فاتحہ منعقد ہوتی ہیں۔ ہمارے معاشرے میں کسی اور طبقہ کے رہنماؤں کی یاد اس پیمانہ پر اور اس جوش اور پابندی سے نہیں منائی جاتی جیسے ان بزرگوں کی، ان جلسوں کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ مجمع میں صرف عوام ہی نہیں بلکہ زندگی کے دوسرے شعبوں سے تعلق رکھنے والے لوگ بھی یہ کثرت شریک ہوتے ہیں۔ اس کا سبب یہی ہے کہ روحانی اور دینی تربیت اور تبلیغی کاموں کے سلسلہ میں ان حضرات کی خدمات اتنی واضح اور نتیجہ خیز رہی ہیں کہ لوگ خود بہ خود ان کو یاد رکھتے ہیں۔^۱

مراد آباد کے مزارات

شیخ علاء الدین و پیر غائب سلطان قطب الدین

سب سے قدیم مزار اس شہر میں شیخ علاء الدین رحمہ کا ہے افسوس یہ ہے کہ آپ کے حالات قدیم تذکروں میں نہیں ملتے۔ صاحب انوار العارفین نے بھی کچھ تفصیلات بیان نہیں کیں اور صرف یہ کہا ہے کہ یہ بات عام طور پر مشہور ہے کہ آپ حضرت خواجہ بزرگ خواجہ معین الدین چشتی رحمہ کے خلفاء میں تھے۔ بہر حال اس قدر صحیح معلوم ہوتا ہے کہ آپ یہاں شہر کی بنیاد پڑنے سے پہلے تشریف لائے ہوں گے کیونکہ مزار قدیم شہر کی حدود سے باہر واقع ہے اس پر عمارت نہیں صرف چند ٹک اونچی چہار دیواری ہے جس کے متعلق ہمارے خاندان میں یہ روایت مشہور ہے کہ حضرت شاہ ابراہیم صاحب رحمہ نے خود بنائی تھی۔

سلطان پیر غائب رحمہ کا مزار وسط شہر میں ہے یہ محلہ آپ کی ہی نسبت سے محلہ پیر غائب کہلاتا ہے آپ کے حالات بھی کسی مستند کتاب میں نہیں ملتے روایتاً یہ مشہور ہے اور انوار العارفین میں بھی اس کا ذکر ہے کہ ان کا نام سلطان قطب الدین تھا اور وہ اور ان کے ساتھی اسی مقام پر جہاد کرتے ہوئے شہید ہوئے اور ہمیں دفن کر دیئے گئے یہ واقعہ بھی بہت قدیم ہوگا اس کی شہادت اس سے بھی ملتی ہے کہ مزار کے احاطہ میں جتنی قبریں ہیں وہ معمولی قبروں سے بہت کافی بڑی ہیں وسط شعبان میں عرس کے موقع پر مختصر سا میلہ بھی لگ جاتا ہے۔ ہمارے مکان سے یہ جگہ دو فرلانگ سے بھی کم فاصلہ پر ہے اس لئے یہاں میلے میں

بچپن میں بڑے شوق کے ساتھ ہم سب جایا کرتے تھے۔ مزار پر عمارت نہیں صرف چہار دیواری ہے جو خاصی وسیع ہے۔

شاہ ابراہیم مراد آبادی

قدامت کے لحاظ سے شاہ ابراہیم رحمہ کا مزار بھی خاصی اہمیت رکھتا ہے۔ آپ کے حالات آئندہ صفحات میں بیان کئے جائیں گے لیکن یہاں یہ ذکر کیا جاسکتا ہے کہ مزار کی عمارت جو عالمگیر کے ابتدائی دور میں تعمیر ہوئی ہوگی نہایت خوبصورت ہے اور اس کا گنبد اور طرز تعمیر بتلاتا ہے کہ مغلیہ فن تعمیر کا عمدہ نمونہ ہے۔ مزار کی عمارت کے چاروں طرف سات آٹھ لک چوڑا ہرآمدہ ہے اندر چھ قبریں ہیں ہانچ ایک قطار میں ہیں جن میں درمیان کی قبر حضرت شاہ ابراہیم رحمہ کی ہے اور ہر دو طرف دو دو قبریں آپ کے صاحبزادوں کی ہیں ان کے نیچے جنوب مشرق میں کونے کی طرف آپ کی زوجہ محترمہ کی قبر ہے جس پر ایک تختی بنی ہے اس شکل کی جو پہلے زمانہ میں بچوں کو لکھنے کی مشق کے لئے دی جاتی تھی۔ عمارت کے ہر چہار طرف کشادہ جگہ ہے جس میں متعدد قبریں ہیں۔ مزار کے شمال مشرق کی جانب ہمارے اجداد اور اقرباء کی قبریں ہیں۔ ایک مختصر دو فٹ بلند احاطہ میں پر دادا صاحب شاہ سید عبدالحق رحمہ اور بابا صاحب سید شمس الحق اور والد صاحب قبلہ سید مجیب الحق دفن ہیں۔

شاہ ابراہیم صاحب رحمہ کے مزار کی دیکھ بھال اور سالانہ عرس کا اہتمام ان کی اولاد میں ہمارے اجداد کے علاوہ دوسری شاخ کے بزرگ خاندان کے ذمہ تھا اس کے لئے کچھ جائیداد بھی وقف

تھی۔ ہمارے بچپن کے زمانہ میں اس خاندان کے سربراہ اور مزار کے مستعم کا نام احمد علی شاہ تھا۔ وہ علم اور عمل دونوں سے بے پیرہ تھے۔ لیکن آخر زمانہ میں وہ رامپور کے ایک بزرگ سے بہت ہو گئے۔ جن کا نام سدن شاہ تھا۔ والد صاحب قبلہ وہ سے ان کے بہت اچھے تعلقات تھے اور وہ سال میں دو تین مرتبہ مراد آباد آتے اور ہمارے یہاں قیام فرماتے تھے۔ قادریہ سلسلہ میں بیعت تھے اور ان کے سرمدوں کی تعداد مراد آباد میں بھی کافی تھی۔ نہایت خوش مزاج تھے اور بچوں سے بہت محبت کرتے تھے گفتگو میں عادتاً (غصہ میں نہیں) کایاں بکتے رہتے جو روپیہ آتا وہ خرچ کر دیتے تھے۔ ان سے بیعت کرنے کے بعد احمد علی شاہ نے عرس بھی پڑے پیمانے پر شروع کر دیا اور سہمانداری پر بھی بہت خرچ کرنے لگے جس کے نتیجہ میں جائیداد کا بڑا حصہ فروخت ہو گیا۔ چنانچہ ان کے بیٹے محمود علی کو عسرت کی زندگی بسر کرنا پڑی۔ اس کے علاوہ وہ کچھ ايسے علماء کے زیر اثر آ گئے جو صوفیہ اور ان کے عقائد وغیرہ کے خلاف دیتے ہیں چنانچہ انہوں نے صرف عرس وغیرہ ہی کا سلسلہ ختم نہیں کر دیا بلکہ مزار کی دیکھ بھال اور ضروری مرمت کی طرف سے بھی بے توجہی برتنے لگے۔ لیکن اسی زمانہ میں کانپور یا اسی طرف کسی اور مقام سے ایک درویش آئے اور مزار کے پرآمدہ کرے ایک کونے میں گوشہ گیر ہوئے۔ لوگ ان کی خدمت میں بطور نذرانہ کچھ پیش کرتے۔ وہ یہ رقم مزار کی مرمت وغیرہ پر ہی صرف کر دیتے تھے۔ کئی سال ہوئے ان کا انتقال ہو گیا۔ مختصر یہ کہ ہمارا خاندان وہاں سے منتقل ہو کر محلہ مقصل سرائے

پختہ آ گیا اور دوسرے خاندان ختم ہو گئے یا گمنامی میں چلے گئے۔ لیکن یہ محلہ اب بھی پیرزادہ مسجد کہلاتا ہے۔

شاہ غلام حسین صاحب رہ۔ شاہ ہلاقی صاحب رہ۔

شاہ مکمل صاحب رہ۔

اور بعض دیگر بزرگوں کے مزارات

یوں تو مراد آباد میں مختلف بزرگوں کے مزارات ہیں لیکن ان مزارات کے علاوہ جن کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے تین مزار مزید قابل ذکر ہیں۔ شاہ غلام حسین ہشتی صابری سلسلہ میں ملا مولانا فقیر رہ۔ کے خلیفہ ہیں۔ ان کا مزار رامپور میں ہے اور اس سے ملحقہ مسجد اخلقہ والی مسجد کہلاتی ہے۔ شاہ غلام حسین صاحب کا مزار مراد آباد کے اس محلہ میں ہے جو آج بھی محلہ **بقیہ** کہلاتا ہے۔ مزار کی مختصر عمارت کے ایک جانب سماج خانہ اور دوسری طرف مسجد ہے۔ شاہ ہلاقی صاحب کا مزار ایک چھار دیواری میں ہے۔ سالانہ عرس کے موقع ہر خاصا بڑا میلہ لگ جاتا ہے۔ شاہ مکمل صاحب کا مزار عید گاہ کے قریب واقع ہے۔ یہاں بھی عمارت نہیں صرف چھار دیواری ہے۔

لجیر

باب دوم

سید شاہ محیب الحق صاحب ر۔

والد ماجد حضرت سید شاہ - حبیب الحق صاحب رحمۃ غالباً ۱۸۷۷ء میں پیدا ہوئے۔^۱ بچپن دادی صاحبہ کے سایہ عاطفت میں گذرا۔ ابھی چھوٹے ہی تھے، غالباً سات آٹھ سال کی عمر ہوگی کہ محلہ پیرزادگان کے موروثی مکان میں آگ لگ گئی اور سب کچھ جل کر خاک ہو گیا۔ یوں تو درویشوں کے مکان میں سامان زیادہ نہیں ہوتا، لیکن والد صاحب فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے گھر میں فلمی کتابیں کئی صندوقوں میں بھری ہوئی تھیں۔ یہ بیش بہا ذخیرہ بھی راکھ کا ڈھیر ہو گیا اور اس کا آن کو ہمیشہ صدمہ رہا۔ مکان جل جانے پر دادی صاحبہ نے ان کو اپنے داماد یعنی ہمارے بھوپا صاحب، مولوی اسد علی کے پاس بھیجا، وہ فوراً آئے اور دادی صاحبہ کو اور والد صاحب کو اپنے مکان پر لے آئے۔ اس وقت سے وہ اور دادی صاحبہ اور پھر ہم لوگ سب یہیں رہے، کیونکہ یہی ہماری نانہیال ہو گئی۔

ذافہیال

جس خاندان میں راقم الحروف کی دونوں بہویہوں کی شادی ہوئی تھی اسی میں والد صاحب کی بھی شادی ہوئی اس طرح یہ خاندان ہماری نانہیال ہو گیا۔ یہ شہر میں علماء اور اطباء کا ایک سرور آورده خاندان تھا اور شہر کے جنوبی حصہ میں پختہ سرائے کے قریب سکونت پذیر تھا۔ اس محلہ کا نام ہی متصل سرائے

پختہ تھا اور چون کہ اس سرائے کے شمالی اور جنوبی دروازوں سے گذر کر سڑک منبہل کو جاتی تھی اس لئے اس کو منبہل دروازہ بھی کہتے تھے۔^۱ سرائے کے دروازے سے یہ مکان تقریباً ایک یا سوا فرلانک پر ہوگا۔

خاندان کے جد اعلیٰ مولوی عصمت اللہ غالباً قاضی کے عہدے پر فائز ہوں گے۔ میرا قیاس ہے کہ انیسویں صدی کے شروع میں برطانوی حکومت قائم ہونے کے بعد یہ عہدہ ختم ہو گیا ہوگا کیونکہ یہ ذکر کیا جا رہا تھا کہ حکومت کسی طرف سے قضاہ کا وظیفہ ملتا تھا، یہ بھی ممکن ہے کہ یہ وظیفہ جنگ آزادی کے بعد ختم کر دیا گیا ہو، اس لئے کہ مولوی عصمت اللہ کے صاحبزادے مولوی وزیر علی انقلاب سے قبل مولوی منوکی حمایت میں شریک تھے اور خاندان میں یہ روایت بھی مشہور تھی کہ ایک روز کے لئے ان کو گرفتار کر کے قید میں رکھا گیا تھا۔

بہر حال 'مولوی عصمت اللہ' شہر میں عزت اور احترام کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے وہ صاحب جائیداد بھی تھے اور اس لحاظ سے بھی سربراوردہ لوگوں میں ان کا شمار ہوتا تھا ان کی دو بیویاں تھیں اور دونوں سے اولاد تھی۔ ایک بیوی کے بیٹے مولوی وزیر علی تھے دونوں بیویوں کی اولادوں میں تعلقات زیادہ خوشگوار نہیں تھے لیکن ان کے مکانات ایک دوسرے سے ملحق تھے² مولوی وزیر علی کے ہانچ لڑکے اور ایک صاحبزادی تھیں ان کے بڑے صاحبزادے حکیم امیر علی طبابت کرتے تھے اور اس حیثیت سے شہر کی نمایاں اور مقتدر ہستیوں میں ان کا شمار تھا۔

حکومت اعلیٰ
۱
معاون وزیر علی
۱
محمد امین علی
۱
امیر علی
۱
میرزا علی
۱
حکومت اعلیٰ

ہالٹ ہونے کے علاوہ وہ نہایت متقی اور پرہیزگار شخص تھے۔ والد صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جب میں نے کچنپورہ جا کر اپنے والد سے درخواست کی کہ مجھے بیعت کر لیتے تو پہلے انہوں نے یہی فرمایا کہ حکیم امیر علی سے بیعت کیوں نہیں کر لیتے وہ نہایت عمدہ بزرگ ہیں انہوں نے اپنی موروثی جائیداد کو بھی سنبھالا اور ترقی دی اور طبابت کا سلسلہ شروع کر کے شہر میں عزت و احترام کا مقام حاصل کیا۔ یہاں یہ ذکر یہ محل نہ ہوگا کہ دور حاضر سے قبل طبابت کو خدمت خلق کے جذبہ کے ساتھ اختیار کیا جاتا اور اس کو صرف روزی حاصل کرنے کا ذریعہ نہیں سمجھا جاتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اطباء دوائیاں فروخت نہیں کرتے تھے اور نہ مطب میں آنے والے مریضوں سے معائنہ کی فیس وغیرہ لیتے تھے۔ خوش حال لوگ جو نذرانہ پیش کرتے وہ قبول کر لیتے تھے۔ ساتھ ہی یہ کوشش کرتے کہ نسخے میں قیمتی اجزاء بغیر ضرورت کے شامل نہ کئے جائیں۔ حکیم امیر علی صاحب اور ان کے صاحبزادوں کا بوی یہی طریقہ تھا اس طرح غریب شخص بھی ان کے علاج سے فائدہ اٹھا سکتا تھا۔

پائک والا مکان

حکیم امیر علی صاحب اور ان کے چار بھائی ایک ہی مکان میں رہتے تھے جو پھانک والا گھر یا مختصراً ”پھانک“ ہی کہلاتا تھا۔ یہ وسیع مکان دو حصوں میں تقسیم تھا۔ مردانہ و زنانہ حصے علیحدہ تھے۔ مردانہ حصہ کا دروازہ بڑا تھا اور اسی لئے اس کو پھانک کہتے تھے۔ اس کے سامنے چوکور صحن

تھا جس کے شرقی غریبی و جانب دو صحنچیاں تھیں جن میں تین تین دروازے تھے اور جنوب و شمال کی طرف دو دالان تھے۔ ایک کونے میں زنانہ مکان میں داخل ہونے کا دروازہ تھا۔ زنانہ حصہ میں در حقیقت پانچ مختلف مکان تھے جن کا صحن مشترک تھا۔ یہ مکانات دو منزلہ تھے اور اگرچہ وہ بڑے نہ تھے لیکن اس زمانہ میں متوسط طبقہ کی طرز رہائش اور مختصر ضروریات کے لئے کافی سمجھے جاتے تھے جب ان کی اولادوں کی ضروریات بڑھیں تو ان میں سے بعض نے علیحدہ مکانات بنوائے اور وہاں سکونت اختیار کر لی۔

✓ مولوی اسد علی اور ان کے چند شاگرد

حکیم امیر علی کے چار بھائیوں کے نام علی الترتیب یہ تھے :
 مولوی منیر علی محمد حسین مولوی اسد علی اور محمد اسماعیل۔
 ان میں سے دو یعنی مولوی منیر علی اور مولوی اسد علی راقم الحروف کے بڑے اور چھوٹے بھوپا تھے محمد حسین ہمارے نانا تھے علم و فضل کے لحاظ سے ہمارے دونوں بھوپا ہی نمایاں حیثیت رکھتے تھے اگرچہ عام طور پر لوگ سب کو مولوی کہتے تھے بلکہ خاندان ہی مولویوں کا خاندان کہلاتا تھا۔ بڑے بھوپا یعنی مولوی منیر علی ضلع مراد آباد کی ایک تحصیل تھا کردوارہ میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیتے تھے مولوی اسد علی مکان پر ہی رہنے اور وہیں خاندان کے اور بعض دوسرے لڑکوں کو پڑھاتے ان کے شاگردوں میں سب سے نمایاں شخصیت مولوی عبدالوہاب صاحب کی تھی جس کا ذکر اوپر پہلے بھی کیا گیا ہے وہ علوم شرقیہ ہی میں فارغ التحصیل نہیں تھے بلکہ انگریزی تعلیم بھی میٹرک تک حاصل کی اور اس کا امتحان پاس کیا وہ حکیم امیر علی صاحب

منیر علی

رکی بہن کے لڑکے یعنی ان کے بھانجے تھے اور خاندان میں پہلے شخص تھے جنہوں نے میٹرک کا امتحان پاس کیا۔ اب خاندانی جائیداد اتنی نہ تھی کہ اس پر ہی اکتفا کیا جاتا۔ اس لئے بعض افراد نے ملازمت یا دوسری قسم کے روزگار کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ مولوی عبدالوہاب نے بھی مشن اسکول میں ملازمت کر لی اور عمر کا باقی حصہ یعنی تقریباً پچاس سال اسی ادارہ سے منسلک رہے، وہ والد بزرگوار اور ہم بھائیوں سے خاص طور پر برادر محترم سید احسان الحق صاحب مرحوم سے بہت محبت کرتے۔ مولوی عبدالوہاب کا تہہ اسلامی اور مشرقی اقتدار کے حامی اور ان پر عمل پیرا تھے، اسکول میں بھی عمامہ اور چوغہ پہن کر جاتے تھے، جب اپکن اور ٹوبی پہنتے تو وہی قدیم طرز کی مزاج میں غصہ قدرے زیادہ تھا اور شاگردوں پر جن میں راقم بھی شامل تھا اکثر عفا ہوتے بلکہ کبھی کبھی ان کو مارتے بھی تھے، جسم دہلا پتلا تھا، چشمہ ہر وقت لگاتے تھے، بغیر لکڑی کے باہر نہیں نکلتے تھے لباس سادہ مگر نہایت قرینہ کا اور صاف ہوتا تھا، اپنے زمانہ میں وہ خاندان کی نمایاں اور محترم شخصیت تھے، ان کا بڑا کارنامہ یہ تھا کہ خاندان میں انگریز جدید تعلیم کو رواج دیا، چنانچہ اسی سلسلہ میں والد صاحب قبلہ نے بھی اسی مشن اسکول میں تعلیم حاصل کی۔ مولوی عبدالوہاب کے چھوٹے بھائی مولوی عبدالباری عالم تھے لیکن وہ نہایت مغرور اور بد طبیعت انسان تھے اور ہر شخص ان کو حقارت کی نظر سے دیکھتا تھا۔

مولوی اسد علی کے دوق اور شاگرد قابل ذکر ہیں، منشی توصیف حسین اور مولوی شریعت اسلام۔ اول الذکر ضلع بجنور میں

قصہ سیوارہ کے رہنے والے تھے۔ تعلیم کی غرض سے مراد آباد آئے تھے اور اپنے استاد ہی کے ساتھ رہتے تھے، میں نے ان کو سیوارہ میں اس وقت دیکھا جب وہ کافی ضعیف ہو چکے تھے مکان پر ہی رہتے تھے۔ کبوتروں سے بہت شوق تھا اور کافی تعداد میں پلے ہوئے تھے، چلتے وقت انہوں نے بھائی صاحب مرحوم کو نہایت خوبصورت سفید رنگ کے کبوتر دینے اس طرح ہمارے گھر میں ہی وہ پالے گئے تھے، مولوی شریعت اللہ کا وطن سنہیل تھا، وہ بھی مولوی اسد علی کے پاس بھانگ والے مکان کے بیرونی حصہ میں رہتے تھے، بعد میں ان کی شادی بھی مولوی اسد علی نے اپنی بہتیجی یعنی مولوی منیر علی کی صاحبزادی سے کر دی اس کے بعد وہ مستقل یہیں رہے ان کے لڑے صاحبزادہ خان بہادر مولوی ظفر حسن صاحب نے اعلیٰ تعلیم، بلند مرتبہ اور وسیع شہرت حاصل کی۔

والد صاحب قبلہ کا سفر کنج پورہ

اور دادا صاحب کی خدمت میں حاضری

جیسا کہ اور ذکر کیا گیا ہے جب مکان نذر آتش ہو گیا تو دادی صاحبہ اپنے دو سالہ بیٹے کو لے کر مولوی اسد علی کے پاس ہی آگئیں، چنانچہ والد صاحب کی ابتدائی پرورش اور تعلیم ان ہی کے سایہ عاطفت میں ہوئی۔ والد صاحب نے پہلے عربی فارسی پڑھی اور پھر مدرسہ میں داخل ہو کر انگریزی تعلیم حاصل کی۔ مڈل کا امتحان پاس کرنے کے بعد ہی ان کو حالات کی بنا پر ملازمت کرنی پڑی جو کہ مولوی عبدالوہاب مشن اسکول میں

مولوی اسد علی

تھے اس لئے ان کو بھی وہیں جگہ مل گئی۔ اسی زمانہ میں والد صاحب نے کنجپورہ جانے کا قصد کیا تاکہ اپنے والد صاحب کی خدمت میں حاضری دیں۔ اس وقت ان کی عمر تقریباً اٹھارہ انیس سال ہوئی۔ والد صاحب قبلہ فرماتے تھے کہ جب میں اس باغ میں پہنچا جہاں دادا صاحب معتکف تھے تو وہ وظیفہ پڑھ رہے تھے میں ایک طرف کو بیٹھ گیا وظیفہ سے فارغ ہو کر میری طرف مخاطب ہوئے اور یہ خیال کر کے کہ اور لڑکوں کی طرح میں بھی تعویذ وغیرہ لینے یا دعا کرانے کی غرض سے آیا ہوں مجھ سے کہنے لگے کہو میاں صاحبزادے کیسے ہو؟ میں نے جواب دیا کہ میں تو آپ کا بیٹا ہوں مراد آباد سے اب کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اس پر فوراً گلے لگا لیا اور ہاس پٹھلا کر گھر کے متعلق دریافت کرتے رہے۔ چند ماہ والد صاحب قبلہ ان کی خدمت میں رہے اور روحانی تربیت حاصل کی۔ دادا صاحب نے ان کو بیعت کیا اور رغبت کرنے سے پہلے خلات بھی عطا کر دی چلتے وقت یہ بھی ہدایت کی کہ شادی جلد ہی کر لینا اور کسی چیز میں ہمارا انتظار نہ کرنا ہم نہ آسکیں گے۔

محترمہ والدہ صاحبہ مسماۃ سکینہ بیگم

کنجپورہ سے واپسی پر جلد ہی والد صاحب قبلہ کی شادی مولوی احمد علی کی بیٹیجی یعنی محمد حسین صاحب کی صاحبزادی مسماۃ سکینہ بیگم سے ہو گئی۔ ہم نو بہن بھائی ہوئے جن میں سے چار بھائی اور ایک بہن جو سب کے سب برادر محترم سید احسان الحق سے چھوٹے اور چھ سے (اڑے) تھے یہ زمانہ طفلی

وفات پا گئے چار بھائی زندہ رہے ان کا ذکر آئندہ باب میں کیا جائے گا۔ والدہ صاحبہ فرماتی تھیں کہ شادی کے وقت ان کی عمر بہت کم تھی قیاساً کہا جاسکتا ہے کہ ان کی ولادت ۱۸۷۵ میں ہوئی ہوگی اور شادی ۱۸۹۰ میں ان کو خواندہ نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ صرف قرآن شریف یا چند دعائیں بغیر معنی کے پڑھ سکتی تھیں اس زمانہ میں مسلمانوں کی لڑکیوں کو مدرسوں یا اسکولوں میں بھیج کر تعلیم دلانے کا رواج نہ تھا اس کے دو خاص سبب تھے پہلا تو مغربی تعلیم کی طرف سے بے التفاتی بلکہ اس کو قدرے حقارت کی نظر سے دیکھنا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اسکولوں میں جانے والے لڑکیوں کی تعداد بہت کم ہوتی تھی اور لڑکیوں کا تو سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا دوسرا سبب پردے کی سخت پابندی تھی مسلمانوں میں عام طور پر اور شرفاء کے خاندانوں میں خاص طریقہ سے عورتیں پردے میں رہتی تھیں اور چھوٹی ہی عمر سے بچیوں کے باہر نکلنے کی سخت ممانعت ہوتی تھی یہ سلسلہ انیسویں صدی کے اخیر تک بلکہ بیسویں صدی کے ابتدائی سالوں میں بھی جاری تھا۔ برقعہ اوڑھ کر بھی صرف نچلے طبقوں کی عورتیں باہر آتی تھیں شرفاء کے خاندانوں کی عورتیں سواری میں بھی کہیں جاتیں تو اس سواری کو چاروں طرف سے پردے سے ڈھک دیا جاتا تھا یہاں پر اس حد تک پردے کی پابندی لگائے جانے کے جواز یا غیر جواز اور اس کے فوائد و نقصانات پر بحث کرنا مقصود نہیں نہ اب اس بحث کا کوئی فائدہ ہے لیکن اس دور کی معاشرت کی یہ ایسی اہم خصوصیت تھی جس کا اثر ہماری تہذیب و تمدن پر بہت نمایاں تھا اور جہاں تک

تعلیم کا تعلق تھا۔ لڑکیوں کی حد تک اس کا دائرہ نہایت محدود تھا۔ ان کی تعلیم کا گھروں کے اندر ہی خاص طور پر اہتمام کیا جاتا تھا اور استانیوں وغیرہ کے ذریعہ ان کو مختصر سی تعلیم دے دی جاتی تھی۔ لیکن لڑکیوں اور لڑکوں دونوں کے لئے قرآن شریف کا پڑھ لینا (بغیر معنی سمجھے ہوئے) ضروری تھا۔ چونکہ اردو رسم الخط عربی سے بہت زیادہ مختلف نہیں، اس لئے بچے قرآن شریف پڑھنے کے بعد اردو آسانی سے پڑھنے لگتے تھے۔

چونکہ والد صاحب مع اپنی والدہ کے پھوپھا صاحب کے مکان پر مقیم تھے، اس لئے شادی کے بعد والدہ بھی وہیں آئیں۔ غالباً مولوی اسد علی کا انتقال ہو گیا^۸ تھا لیکن والد صاحب نے مراد آباد کے مشن اسکول میں بحیثیت معلم ملازمت کر لی تھی اور اب مارے خاندان کی پرورش اور دیکھ بھال ان ہی کے ذمہ تھی مولوی اسد علی کے تین صاحبزادے اور ایک صاحبزادی تھیں۔ ان کے نام یہ تھے، یوسف علی، افضل علی اور اشفاق علی۔ صاحبزادی کا نام فریدہ بیگم تھا۔^۹ والد صاحب نے کوشش کی کہ پھوپھا صاحب کے لڑکے تعلیم حاصل کر کے خاندانی بنے لیکن دو بڑے بھائی سید جاہل ہی رہے اور حیرت کی بات ہے کہ ایسے جید عالم کے دو لڑکے علم سے قطعاً محروم رہے، سب سے چھوٹے بھائی مولوی اشفاق علی جن کی عمر ان کے والد کے انتقال کے وقت بہت کم تھی کلیتاً والد صاحب قبلہ کی زیر تربیت انگریزی تعلیم حاصل کی اور میٹرک تک پڑھا جو اس زمانہ میں مسلمانوں میں خاصی اچھی تعلیم سمجھی جاتی تھی اشفاق علی صاحب کو گورنمنٹ اسکول ہی میں جہاں انہوں نے تعلیم حاصل کی تھی ملازمت

میں

سے

مل گئی کافی عرصہ تک وہ یہاں تعلیم دیتے رہے، اساتذہ اور طلبہ دونوں میں وہ بہت ہر دل عزیز اور مقبول تھے اسکول کے اینگلو انڈین ہیڈ ماسٹر کارڈن کے ان سے بہت اچھے تعلقات تھے دونوں کو شکار اور ہاکی کا شوق تھا اور ایک دوسرے کے ساتھی تھے۔ بعد میں مولوی اشفاق علی صاحب قلعہ دہلی کے عجائب خانہ میں کیوریٹر مقرر ہو کر دہلی چلے گئے اور وہیں سکونت اختیار کر لی۔

والد صاحب قبلہ ایک مدت تک (کم و بیش پندرہ سولہ سال) پھوپھی صاحبہ کے ساتھ ہی رہے بعد میں ہم سب لوگ نانی صاحبہ کے مکان میں چلے آئے جو عرصہ سے نانا صاحب کے انتقال کے بعد وہاں تنہا تھیں۔ یہ واقعہ میری پیدائش کے بعد کا ہے لیکن میں اتنا کم عمر تھا کہ مجھے پھوپھی صاحبہ کے مکان میں رہائش یا اس سلسلہ میں کوئی واقعہ یاد نہیں۔ مکان کے مردانہ حصہ میں صحن کے شرقی جانب لب سڑک جو صحنچی تھی وہ والد صاحب قبلہ کی نشستگاہ تھی اس کے دو دروازے صحن میں اور ایک جنوبی جانب کے دالان میں کھلتا تھا سڑک کی طرف تین بڑی بڑی کھڑکیاں تھیں اس کو ہم سہ دری کہتے تھے اور ہم لوگوں کا پڑھنا لکھنا اور اٹھنا بیٹھنا سب اسی میں ہوتا بلکہ زیادہ وقت یہیں گذرتا۔

ملازمت سے ہر طرفی

میں چھٹی یا ساتویں جماعت میں تھا کہ والد صاحب قبلہ کو اسکول کی ملازمت سے علیحدہ کر دیا گیا اسکول کی ملازمت

سے حائل ہوا کہ نیم حرازد تھے۔ وہ (ملازمت سے) حائل نہیں تھے۔ 'حائل' وسیع معنی کا حائل لفظ ہے

کے کوئی قواعد و ضوابط نہ تھے۔ ہیڈ ماسٹر کو وسیع اختیارات تھے اور اس کے اوپر ایک امریکن ہادری مطلق العنانی کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس وقت جب کہ والد صاحب کو نوٹس دیا گیا اس امریکی ہادری کا نام جو ہر سراقدار تھا کیملن تھا یہ شخص زیادہ عمر رسیدہ نہ تھا لیکن بیمار تھا شاید دی کا اثر اس پر تھا کیونکہ اس کی کمر جھکی ہوئی تھی اور تھوڑے ہی عرصے بعد وہ امریکہ واپس چلا گیا۔ میں نے اس کو قریب سے دیکھا تھا کیونکہ وہ ہماری جماعت کو جغرافیہ پڑھاتا تھا اور اس مضمون سے اس کو بے حد دلچسپی تھی والد صاحب قبلہ کی برطرفی کا سبب تو یہ بتلایا گیا تھا کہ ان کے پاس ٹریننگ کا سرٹیفکیٹ نہیں لیکن یہ اس لئے سچ نہ تھا کہ اسکول میں زیادہ تعداد اساتذہ کی ایسی تھی جو ٹریننگ کا کوئی سرٹیفکیٹ وغیرہ نہیں رکھتے تھے بلکہ عیسائی اساتذہ میں تو ایسے بھی تھے جن کے پاس کوئی سرٹیفکیٹ وغیرہ نہ تھا۔ اصل سبب یہ تھا کہ اسی زمانہ میں ایک مسلمان شخص نے جس کا نام مجھے یاد نہیں رہا بے روزگاری سے تنگ آکر عیسائی مذہب قبول کر لیا تھا زیادہ عرصہ گزرے نہ پایا تھا کہ سب مسلمانوں نے اس کو سمجھایا اور اس کے روزگار کا بھی کچھ انتظام کیا چنانچہ وہ دوبارہ مسلمان ہو گیا۔ اسکول کے منتظمین کا خیال تھا کہ جن لوگوں کی کوشش سے وہ دوبارہ مسلمان ہوا تھا ان میں والد صاحب قبلہ بھی شامل تھے۔ اس مسئلہ پر میں نے خود والد صاحب قبلہ سے کبھی کوئی بات نہیں سنی لیکن بڑے بھائی صاحب محترم منتظمین اسکول کی ناراضگی کا سبب یہ ہی بتلاتے تھے اور یہ اس لئے صحیح ہوگا کہ

اس وقت سن شعور کو پہنچ چکے تھے میں بہت چھوٹا تھا مجھے صرف اس قدر یاد ہے کہ ایک روز میری نقشہ کی کاپی دیکھتے وقت اسکول کے امریکی پرنسپل مسٹر کیملن نے جب میرے نام پر غور کیا تو مجھ سے دریافت کیا کہ کیا تم مولوی مجیب الحق کے لڑکے ہو؟ میرے ہاں کہیں پر وہ ایک لمحہ کے لئے سوچ میں پڑ گیا لیکن پھر اپنا کام کرنے لگا وہ جلد ہی امریکہ واپس چلا گیا اس کا جانشین ہو کر مسٹر سمپسن ایک طویل القامت امریکی ہادری آیا اس کی ڈاڑھی کافی دراز تھی اور اپنے عظیم چہرے اور بڑی بڑی آنکھوں اور ڈاڑھی کی وجہ سے ایک بارعب بلکہ قدرے خوف ناک سا انسان معلوم ہوتا تھا۔ اسکول اور بعض اساتذہ وغیرہ کا ذکر آگے کیا جائے گا۔

ریاض الدین عرف بابو

والد صاحب قبلہ پر ابتداء ہی سے تصوف کا گہرا اثر تھا چنانچہ عبادت و ریاضت کے علاوہ قدرت نے ان کو صبر و قناعت توکل اور رضا و تسلیم کی خصوصیات سے متصف کیا تھا۔ دنیوی مشکلات سے ان کا استقلال اور شگفتہ مزاجی قطعاً متاثر نہ ہوئی تھی چنانچہ ملازمت سے ہر طرفی کا کوئی خاص اثر ہم لوگوں نے محسوس نہ کیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ ان کا ذریعہ معاش ملازمت ہی تھی موروئی جائداد جو دو چھوٹے گاؤں پر مشتمل تھی ادا صاحب کی عدم موجودگی اور دادی صاحبہ کی شاہ خرچی کے نتیجہ میں قرض کی ادائیگی کے باعث نیلام ہو چکی تھی ملازمت کے دوران والد صاحب قبلہ نے کچھ دوکانیں ایک مکان اور بالا خانہ خریدا

تھا، لیکن اس زمانہ میں اس کا کرایہ زیادہ نہ تھا۔ ان حالات کے باوجود وہ نہایت مطمئن نظر آتے تھے، اس واقعہ کو زیادہ دن نہ گزرے تھے کہ والد صاحب قبلہ کے ایک دوست اپنے ہمراہ ایک صاحب کو لائے۔ انہوں نے کہا کہ ان کا ایک بھتیجا اسلامیہ اسکول میں پڑھتا ہے اور بورڈنگ ہاؤس میں رہتا ہے میں اس کی تعلیم اور رہائش کے انتظام سے مطمئن نہیں اور میں چاہتا ہوں کہ اس کو آپ اپنی سرپرستی میں لے لیں اور اپنے ہی مکان پر رکھ لیں، چنانچہ یہ صاحبزادے جن کا نام ریاض الدین اور عرف بابو تھا ہمارے مکان میں منتقل ہو گئے، ان کے تایا ملا ہشیر الدین جو ان کو لائے تھے بھوجپور^{۱۰} کے بڑے زمیندار تھے، ان کے تین بھائی اور تھے، ایک ان سے بڑے اور دو ان سے چھوٹے۔ سب سے چھوٹے بھائی شیخ حمید الدین میاں بابو کے والد تھے، تینوں چھوٹے بھائیوں کی اولاد میں، جن کی جائیداد اور زمینداری کا کاروبار مشترک تھا، صرف دو لڑکے تھے یعنی وہ اور ان کا چھوٹا بھائی، چنانچہ تینوں بھائیوں کو، میاں بابو سے بہت محبت تھی، اور ان کی بڑی خواہش تھی کہ وہ تعلیم حاصل کریں۔ لیکن بد قسمتی سے نہ وہ ذہین تھے اور نہ ہی ان کو پڑھنے سے کوئی دلچسپی یا لگاؤ تھا۔ چنانچہ اپنے بزرگوں اور اساتذہ کی کوشش کے باوجود وہ ہر جماعت میں ایک دو مرتبہ فیل ہونے کے بعد ہی پاس ہوتے اور میٹرک کا امتحان پاس نہ کر سکتے۔ ۱۹۲۲ء میں ملاجی (ملا ہشیر الدین) کی صاحبزادی سے ان کی شادی ہو گئی، ایک دختر بھی پیدا ہو گئی، لیکن ابھی جوان العمر ہی تھے کہ ایک حادثہ میں ریل گاڑی سے کرکر ہلاک ہو گئے۔

ملاجی کو والد صاحب قبلہ سے بے حد عقیدت اور انسیت ہو گئی، ان کی وجہ سے ہم سب بھائیوں سے بھی ان کو بے حد تعلق خاطر تھا، وہ ہر ہفتہ میں دو اور کبھی کبھی اپنے مقدمات اور دیگر کاموں کے لئے شہر آتے اور ہمارے ہی مکان پر قیام فرماتے۔ ان کی سہان نوازی اور ہر قسم کا آرام پہنچانے میں کوئی کسر اٹھا کر نہ رکھی جاتی، وہ ہم لوگوں کو اکثر اپنے گاؤں لے جاتے، اس طرح گاؤں میں رہنے والوں کی زندگی اور اس کی نمایاں خصوصیات کا مشاہدہ کرنے کا موقع ملا۔ مجھے وہاں چند دن گزارنے کا بہت شوق تھا اور وہاں کی بہت سی باتیں نہایت دلچسپ معلوم ہوئیں۔ کالج میں داخل ہوجانے کے بعد بھی جب تعطیلات میں میرٹھ سے مراد آباد آتا تو بھوجپور ضرور جاتا تھا۔ یہی نہیں بلکہ میاں بابو کے ساتھ بعض دوسرے گاؤں میں بھی جانے کا اتفاق ہوا مثلاً سہپور، جہاں ان کی نانپال تھی۔ وہاں کے رئیس ایک چودھری صاحب تھے، جن کی شخصیت کافی دلچسپ تھی، انہوں نے انگریزی بالکل نہیں پڑھی تھی، لیکن ان کی ایک (یعنی دوسری) بیوی ایک اینگلو انڈین خاتون تھی، میں نے ان کو خود تو نہیں دیکھا، مگر ان کی قابلیت اور صلاحیتوں کا ذکر وہاں عام تھا۔ چودھری صاحب کو شیر کے شکار کا بے حد شوق تھا اور کافی تعداد میں وہ شیر شکار کر چکے تھے، اسی سلسلہ میں صوبے کے انگریز حکام سے ان کے تعلقات اچھے رہتے تھے، چنانچہ ان کو خان بہادری کا جو اس زمانہ میں بہت اونچا خطاب سمجھا جاتا تھا ملا ہوا تھا۔ چودھری صاحب کے چار لڑکے تھے، جن کے اسلامی ناموں کے علاوہ، ان کی والدہ کے رکھے ہوئے انگریزی نام بھی تھے، ان میں

سے ایک صاحبزادے کا نام شیرل تھا وہ میان بابو کے ہم عمر تھے اور دوست بھی تھے ان کے ساتھ ایک دو مرتبہ میں بھی شکار پر گیا اور پہلی دفعہ اس کا کچھ اندازہ ہوا۔ دودھری صاحب بہت بڑے رئیس تو نہ تھے مگر ان کی کوٹھی اور رہنے سہنے کا طریقہ بہت ٹھانٹا تھا۔ دودھری صاحب سے بالکل مختلف اور ان سے ایک بڑے رئیس کا ذکر بھی دلچسپ ہوگا۔ شیخ محمد شفیع رئیس سکرامپور تھے یہ بہت بڑے زمیندار تھے لیکن لباس اور حلیہ سے ایک کم حیثیت اور معمولی شخص معلوم ہوتے تھے بابو کے خاندان سے ان کی قرابت تھی ان کے ساتھ سکرامپور جانے کا موقع ملا۔ شیخ صاحب کا مکان وسیع اور پختہ تھا اور شان رہاست کے سامان موجود تھے لیکن پہلی مرتبہ ہاتھی کی سواری کا تجربہ ہوا ہم لوگ اسٹیشن پر پہنچے تو اس قدر بارش ہوئی کہ تمام کھیتوں میں پانی کھڑا ہو گیا شیخ صاحب نے اپنا ہاتھی بھیج دیا اور اسی پر ہم ان کے گھر تک گئے یہ لوگ ہاتھی کی سواری کے اتنے عادی تھے کہ انہوں نے اس کا ہودہ بھیجنا بھی ضروری نہ سمجھا اور ہم صرف ایک گدے پر بیٹھے جو رسیوں سے اس کی کمر پر کھسا ہوا تھا میں ابتدا میں ڈرتا رہا کہ شاید گرجاؤں کا لیکن بہر حال رسیاں پکڑ کر مضبوط بیٹھے رہے شیخ محمد شفیع کے صاحبزادے شیخ زین العابدین کی شادی بابو کی ہمشیرہ سے ہوئی تھی۔ اس کی وفات کے بعد بابو کے والد شیخ حمید الدین نے ان کی لڑکی سلطانہ بیگم کی شادی ان کی مرضی کے خلاف زین العابدین سے ہی کر دی اس سے ان کو ناقابل برداشت صدمہ ہوا کیونکہ ان کے صرف یہی ایک لڑکی تھی۔ اس واقعہ کے تھوڑے ہی عرصہ بعد

ایک حادثہ میں بابو کا انتقال ہو گیا ان کو اکثر دورہ پڑھتا تھا جس سے وہ بیہوش ہو کر گر جاتے تھے ایک روز ریل میں مراد آباد آ رہے تھے ابھی گاڑی پلیٹ فارم پر نہ پہنچی کہ وہ دروازہ کھول کر کھڑے ہو گئے بد قسمتی سے اسی وقت دورہ پڑا اور وہ گر کر ہلاک ہو گئے اس میں شک نہیں کہ مزاج میں ضد اور غصہ تھا لیکن بہت سی خوبیوں کے انسان تھے اور دوستوں کی خاطر ہر قربانی اور ایثار کے لئے ہمیشہ تیار رہتے تھے والد صاحب قبلہ کو ان سے ایسی محبت تھی جیسی کہ اپنی اولاد سے ہوتی ہے اور ان کی وفات کا ان کو بے حد صدمہ ہوا۔

خانہ نشینی کی زندگی

ملازمت سے سبکدوشی کے بعد زندگی کا بقیہ حصہ یعنی کہ کم و بیش پچیس سال کی مدت والد صاحب قبلہ نے حالت نشینی ہی میں گزارے اس زمانہ میں زیادہ عبادت و ریاضت میں گزارتے لیکن کچھ سلسلہ گھر پر ہی درس و تدریس کا بھی جاری رہا اپنے اور قریبی عزیزوں کے علاوہ بعض عقیدت مند شاگرد بھی اپنے بچوں کو بھیج دیتے۔ زمانہ گزرنے کے ساتھ سلسلہ درس و تدریس کم ہوتا گیا اور بالآخر ختم ہو گیا۔

اپنے والد اور پیر مرشد یعنی سید شاہ ظہور الحق صاحب دہ سے اجازت کے باوجود والد صاحب لوگوں کو مرید نہیں کرتے تھے جو لوگ اس غرض سے آتے ان کو کسی دوسرے بزرگ کے پاس بھیج دیتے ان میں سے اکثر راقم الحروف کے تایازاد بھائی سید سلطان الحق سے بیعت کر لیتے چنانچہ ان کے مریدوں کا سلسلہ

خاصہ وسیع تھا۔ آخر عمر میں والد صاحب قبلہ نے ہم چاروں بھائیوں کو خاندان کے چند اور افراد اور بہت اصرار کے بعد آٹھ دس لوگوں کو حلقہ ارادت میں لے لیا تھا۔ ان میں ایک صاحب قابل ذکر ہیں۔ حکیم مسیح الدین کی عمر بیعت کے وقت تقریباً پچھتر سال تھی۔ وہ تقریباً روزانہ بعد نماز عشاء والد صاحب کی خدمت میں تشریف لاتے تھے تندرستی اچھی تھی اور باتیں بہت دلچسپ کرتے تھے۔ حقہ بے حد پیتے تھے چنانچہ ہاوجود یکہ ہمارے خاندان میں کوئی حقہ نہیں پیتا تھا حکیم صاحب کے لئے کچھ الٹا سیدھا انتظام کیا جاتا تھا ایک شب اسی طرح حقہ پی رہے تھے کہ والد صاحب قبلہ نے جو دوسری چار پائی پر لیٹے ہوئے تھے (تسبی) پڑھ رہے تھے فرمایا حکیم صاحب! آپ حقہ چھوڑ دیں تو بہتر ہوگا۔ حکیم صاحب نے حقہ کی تے دوسری طرف کو پھیر کر کہا، بہت اچھا قبلہ آج ساٹھ سال بعد اس کو چھوڑ دیا اور پھر کبھی حقہ کی طرف دیکھا تک نہیں۔

وفات

والد صاحب قبلہ کی تندرستی اچھی تھی اور وہ بہت کم علیل ہوتے تھے لیکن آخر عمر میں گھٹنوں میں درد کی شکایت ہو گئی اگرچہ علاج سے کم ہو جایا کرتی تھی لیکن یہ تکلیف آخر تک رہی ۱۹۳۷ء میں علیگڑھ میں راقم الحروف نے اپنا مکان بنالیا اس کے بعد ان سے درخواست کی کہ وہ بھی علیگڑھ آجائیں اور وہیں قیام فرمائیں اس وقت بڑے بھائی صاحب اور ان کی زوجہ محترمہ کے علاوہ خاندان کے سب افراد مع والدہ صاحبہ محترمہ علیگڑھ

میت

ہی میں تھے چنانچہ بالآخر وہ بھی تیار ہو گئے وہ عمر کے آخری دو سال وہیں تشریف فرما رہے ذیقعدہ کے شروع میں فالج کا دورہ پڑا جس سے زبان بھی متاثر تھی چار ہانچ زور کی علالت کے بعد ۶ تاریخ (دسمبر ۱۹۴۰ء) کو بعد مغرب انتقال فرمایا۔ وصیت کے مطابق ہم لوگ (لاش) کو دوسرے روز مزاد آباد لائے اور شاہ ابراہیم صاحب دہ کی درگاہ میں پر دادا صاحب شاہ عبدالحق صاحب دہ کے پہلو میں سپرد خاک کیا۔

اوصاف اور حصائل

عبادات اور دنیوی معاملات دونوں میں والد صاحب قبلہ شرعی احکام کی پابندی کرتے اور شعائر اسلامی کو قائم رکھتے مثلاً ایسا متعدد مرتبہ ہوا کہ بعض اقرباء و احباب اہل جائیداد یا مملوکہ اشیاء کو رهن رکھ کر قرض لینا چاہتے تھے وہ اس کو منع کر دیتے تھے اور ہمیں بتلایا کہ یہ سود کی ایک شکل ہے۔ اس لئے میں جائز نہیں سمجھتا اگرچہ خود ان کی اپنی مالی حالت بہت زیادہ بہتر نہ تھی لیکن پھر بھی اگر کسی عزیز یا جانتے والے کی مدد ممکن ہوتی تو کر دیتے ان کے ایک دوست کہ جس کا نام محمد احمد تھا اور وہ ہمارے مکان کے سامنے ہی رہتے تھے ایک موقع پر اپنے کاروبار کے سلسلہ میں ان کو روپیہ کی ضرورت پڑی تو وہ کہنے لگے مولوی صاحب جو کچھ رقم آپ کے پاس ہو اس وقت مجھے دیدیجئے بے حد ضرورت ہے والد صاحب کے پاس ہانچ سو روپیہ تھے فوراً وہ ان کو دے دئے بغیر کسی تحریر کے۔ اس سے پہلے کہ وہ روپیہ واپس کرتے ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے

بھائی غلام احمد نے جو کاروبار میں ان کے جانشین ہوئے روپیہ کی واپسی میں ٹال مٹول کا سلسلہ شروع کر دیا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کی نیت خراب ہو گئی ہے لیکن اتفاق سے ایک موقع پر والد صاحب کے ایک دوست ہندو شاگرد جو ڈسٹرکٹ جج تھے گھر پر آئے وہاں غلام احمد بھی آ گئے جج گوہند سروپ نے (جن کو والد صاحب ان کے گھریلو نام چندا سے پکارتے تھے) غلام احمد سے کہا کہ آپ مولوی صاحب کے پانچ سو روپیہ کیوں ادا نہیں کرتے انہوں نے جواب دیا ہاں میں ضرور ادا کروں گا۔ یہ قرضہ میرے ذمہ ہے اور واجب الادا ہیں۔ بعد میں یہ قضیہ عدالت تک گیا اور مقدمہ کے دوران گوہند سروپ نے گواہی دی چنانچہ وہ رقم عدالت نے واپس کرادی۔ حقیقت یہ ہے کہ اہل وعیال کی ضروریات زندگی اور ہم لوگوں کی تعلیم وغیرہ کے لئے وسائل مہیا کرنے کی کوشش میں مصروف رہنے کے باوجود ان کی طبیعت میں استغنیٰ بے حد درجہ تھا ان کے طرز زندگی کا جائزہ لیتے ہوئے اب یہ خیال ہوتا ہے کہ روپیہ پیسہ کی ان کے نزدیک کوئی قدر و قیمت نہ تھی۔ چونکہ اس کا حاصل کرنا زندگی کے لئے ضروری تھا اس لئے انہوں نے ملازمت کو ذریعہ معاش بنایا تھا اور پرائیویٹ ٹیوشن بھی کرتے تھے مگر ایسے ذرائع پر کبھی غور بھی نہیں کیا جس سے ذاتی وقار کو ٹھیس لگنے کا خطرہ ہو سکتا تھا یا جو عبادت و ریاضت اور دیگر معاملات میں کسی قسم کی رکاوٹ پیدا کرتے۔

ہمارے رہائشی مکان سے تھوڑے ہی فاصلہ پر چند دوکانیں ایک مکان اور ایک بالاخانہ تھا یہ سب کرایہ پر اچھے رہتے تھے

لیکن ان کا کرایہ پابندی سے وصول نہیں ہوتا تھا بلکہ اکثر معاف ہی کر دیا جاتا تھا تھریری کرایہ ناموں یا رسیدوں وغیرہ کا شاہد والد صاحب مرحوم کو خیال بھی نہ آتا تھا ہاں مدت تک میری طالب علمی کے زمانہ میں بالاخانہ پر ہیوٹ مسلم اسکول کے ایک استاد مسٹر عبدالحمید خان رہے وہ پابندی سے کرایہ ادا کرتے تھے۔

شگفتہ مزاجی والد صاحب قبلہ کی ایک نمایاں خصوصیت تھی لوگوں سے گفتگو کرتے وقت متانت اور وقار کو قائم رکھنے ہوئے ان کا سرخ سفید چہرہ اکثر قدرے متبسم رہتا جس سے ان کی گفتگو میں دلکشی کا اضافہ ہو جاتا۔ سب سے زیادہ غصہ ان کو شاگردوں پر جن میں ہم سب بھائی بھی شامل تھے اس وقت آتا جب پڑھنے کے معاملے میں وہ کسی غلطی یا قصور کے مرتکب ہوتے۔ اس وقت وہ سزا دینے میں اس زمانہ کے رواج کے مطابق بیت بھی استعمال کرتے۔ اسکولوں کے کمروں میں اس زمانہ میں ہر استاد کی الماری میں کئی کئی بیت رکھے رہتے تھے۔ لیکن ان شاگردوں کے ساتھ جو اپنا کام صحیح طریقہ پر کرتے وہ انتہائی شفقت سے پیش آتے۔

بہر حال اسکول میں لڑکے بھی سمجھتے تھے کہ مولوی صاحب کا مزاج بہت سخت ہے بعد میں رفیق القلی میں اضافہ کے ساتھ ساتھ شاگردوں کے ساتھ رویہ میں بہت فرق آ گیا تھا اور غصہ بھی نہیں آتا تھا۔

باب سوم

میرٹھ شہر

میرٹھ، شمالی برصغیر (موجودہ اتر پردیش، بھارت) کے قدیم ترین شہروں میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ بعض دیگر مقامات کی طرح اس کی ابتدائی تاریخ بھی پردہ خفا ہی میں ہے لیکن اس کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا روایتی ماخذ کی بنیاد پر یہ کہا گیا ہے کہ سہا بھارت کے زمانہ میں یہ علاقہ آریائی تہذیب کے دائرے میں شامل تھا۔ یہ امر قابل افسوس ہے کہ آریاؤں نے متعدد علوم میں ترقی کی لیکن تاریخ کی طرف ان کا ذہن راغب نہ ہوا چنانچہ زمانہ مابعد کے محققین نے مختصر یا تحریری سے مواد کی عدم موجودگی میں جو مواد قدیم عہد کی تاریخ اور تمدن سے متعلق جمع کیا ہے وہ ناکافی ہی نہیں بلکہ سخت غلط و جڑات کی بنا پر اس کا بہت بڑا حصہ ناقابل اعتبار ہے اور مستند بھی نہیں ہے۔

بہر حال اس میں شک نہیں کہ میرٹھ ایک قدیم شہر ہے، تاریخ میں اس کا ذکر موریہ حکمران اشوک کے کتبے کے سلسلہ میں ملتا ہے جس کو سلطان فیروز شاہ تغلق نے دہلی لے جا کر اپنی شکار گاہ کے قریب نصب کرایا تھا اور جو تا حال وہاں موجود ہے۔

اسلامی عہد میں سب سے پہلے ^{سید} محمد سالار محمود کی فتح کا ذکر کیا گیا ہے یہاں کے سردار ان کے نام سے ایسے خوف زدہ ہوئے کہ انہوں نے بغیر مقابلہ کئے ہوئے ان کی اطاعت قبول کر لی۔ فرشتہ کے بیان کے مطابق سلطان محمود غزنوی نے سنہ ۱۰۱۷ء میں حملہ کیا راجہ ہردت نے ایک کثیر رقم پیش کر کے سلطان

سے صلح کر لی، بارہویں صدی عیسوی میں قطب الدین ایبک نے سنہ ۱۱۹۱ء میں میرٹھ کے مضبوط قلعہ کو فتح کر کے اپنا کوتوال مقرر کیا اور ایک مسجد بھی بنائی بعد میں یہ علاقہ غیاث الدین بلبن کو جاکیر میں مل گیا امیر تیمور نے سنہ ۱۳۹۹ء میں حملہ کر کے اس مقام کو فتح کیا یہ ظاہر ہے کہ دہلی کے قریب ہونے کی وجہ سے میرٹھ کو صوبائی دارالحکومت یا درجہ اول کی حیثیت حاصل نہ ہو سکی اور مسلمانوں کے دور حکمرانی میں اس کو نمایاں مقام حاصل نہیں ہوا برطانوی اقتدار کے دوران اس کی اہمیت بہت زیادہ بڑھ گئی کیونکہ شمالی برصغیر کی عظیم ترین چھاؤنیوں میں سے ایک یہاں قائم کی گئی یہ سب جانتے ہیں کہ سنہ ۱۸۵۷ء کے انقلاب کی حربی تاریخ کی ابتدا ۱۰ مئی کو یہیں سے ہوئی مختصراً اس صدی کے ربع اول میں میرٹھ، یوپی کی ایک ڈویژن کا مرکز اور ایک اہم شہر تھا۔

یہ شہر تھا جہاں مجھے اپائی وطن مراد آباد سے پہلی مرتبہ باہر رہنے کا پہلا اتفاق ہوا جہاں کالج کی تعلیم اور اس سلسلہ میں چھ سال تک قیام سے کچھ حالات کا ذکر کرنے سے پہلے ہائی اسکول کی تعلیم اور آخری امتحان کے سلسلہ میں چند امور قبل ذکر ہیں۔

اسکول میں سلسلہ تعلیم کا اختتام

یورپی اور بعض امریکی عیسائی مشینری اداروں نے مغربی طرز کی تعلیم کے مدارس اٹھارویں صدی ہی میں قائم کرنا شروع کر دیے تھے انیسویں صدی میں یہ سلسلہ بہت وسیع ہو گیا چنانچہ

بیسویں صدی کے ابتدائی دور میں برصغیر میں شاید ہی کوئی شہر ایسا ہو جہاں مشن اسکول موجود نہ ہو۔ اس میں شک نہیں کہ اس تعلیم کا اولین مقصد عیسائیت کی تبلیغ ہی تھا اور اسی بنا پر ان لوگوں نے مغربی تہذیب و تعلیم اور عیسائیت کو اس طرح ایک دوسرے سے ملحق کر دیا تھا کہ وہ لازم و ملزوم معلوم ہونے لگے تھے۔ جنگ آزادی کے بعد پڑمردگی اور بے چارگی کا جو ماحول پیدا ہو گیا تھا اس سے بھی پادریوں نے خوب فائدہ اٹھایا اور لاتعداد ہندوستانی خاندانوں کو عیسائی بنالیا۔ ان کے مشن اسکول اور کالج تعلیم کی اشاعت میں ایک نمایاں کردار ادا کرتے تھے۔ بشپ پارکر میموریل ہائی اسکول جو بعد میں پارکر ہائی اسکول ہو گیا شہر کے وسط میں ایک گرجا کی عمارت میں واقع تھا میری بلکہ ہمارے خاندان کے کئی افراد کی تعلیم اسی اسکول میں مکمل ہوئی۔ جب میں نویں جماعت میں پہنچا تو اس تکلیف دہ ”راز“ کا انکشاف ہوا کہ میری عمر دو سال کم ہے اور میں سنہ ۱۹۱۷ء کی بجائے سنہ ۱۹۱۹ء میں امتحان دے سکوں گا۔ چنانچہ ہمارے بڑھوانے کی کوشش کی گئی۔ اس میں کامیابی بعد از دقت ہوئی یعنی سنہ ۱۹۱۷ء کے امتحان کا زمانہ نکل چکا تھا۔ اب میں سنہ ۱۹۱۸ء کے امتحان میں شریک ہوا مگر عمر تین سال زیادہ ہو گئی اور اس طرح ”اٹھارہ“ سال کی عمر میں امتحان دیا حالانکہ صحیح عمر پندرہ ہی سال تھی۔ اس زمانہ میں امتحانات کا معیار بہت بلند تھا اکثر اسکولوں کے نتائج بہت خراب ہوتے تھے۔ مجھے یاد ہے کہ کم از کم ایک سال ہمارے اسکول کا ایک طالب علم بھی کامیاب نہ ہو سکا تھا۔ ان حالات میں سکند

ڈویژن میں کامیاب ہونا اچھی کامیابی سمجھی جاتی تھی۔ میں نے بھی ڈویژن حاصل کیا چنانچہ اسی وقت سے خاندان میں مجھے وقار حاصل ہو گیا اور سب کی رائے تھی مجھے کسی کالج میں داخل ہونا چاہئے۔

میوٹھ کالج

اس دور میں اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کے مواقع نہایت محدود تھے، باوجود ہکے یوپی کا صوبہ بڑے صوبوں میں شمار کیا جاتا تھا، یہاں چند ہی کالج تھے، جن کو ہاتھ کی انگلیوں پر گنا جاسکتا تھا، اس حالت زار کا احساس اس وقت ہوا جب سنہ ۱۹۱۸ء کے وسط میں میٹرک (یعنی ایس ایل سی) کا نتیجہ شایع ہونے پر میرے کالج میں داخل ہونے کا مسئلہ سامنے آیا کیونکہ مراد آباد میں کالج نہ تھا اور اعلیٰ تعلیم کے لئے باہر جانا ضروری تھا^۱ مراد آباد سے دو کالج قریب تھے ایک ہریلی میں دوسرا میوٹھ اور ان ہی پر نظر پڑتی تھی لیکن والد صاحب کے سامنے باہر بھیج کر تعلیم دلوانے کے اخراجات کا مسئلہ خاصا تکلیف دہ تھا حضرت کی ملازمت اسکول سے سبکدوشی کے بعد تنگدستی ہی کی کیفیت تھی اگرچہ ہریشانی میں اس لئے بہت کمی ہو گئی تھی کہ والد صاحب قبلہ کے ایک دوست نے چند سال بیشتر بھوجپور (مراد آباد شہر سے چھ سات میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں) کے زمیندار کے صاحبزادے مسمیٰ ریاض الدین عرف بابو کو بطور بے انگ کیسٹ (paying guest) ہمارے گھر رکھوا دیا تھا یہ میری ہم عمر تھے چنانچہ وہ ہم سب میں گھل مل کر رہنے لگے شاید ہماری

مشکلات کے پیش نظر میاں بابو کے تاپا ملا بشیر الدین نے جو مقدمات کے سلسلہ اکثر مراد آباد آئے تھے اور ہمارے ہی مکان پر قیام کرتے تھے یہ انتظام کیا کہ عزیزم بابو کے اخراجات نقد ادا کرنے کے بجائے اجناس خاصی مقدار میں بھجوا دیتے تھے۔ شاید اس میں ان کو بھی سہولت تھی اور ہمارے لئے تو یہ ایک نعمت غیر مترقبہ تھی۔ قبلہ عالم کا توکل تو بزرگان سلف جیسا تھا۔ مجھے یاد نہیں کہ میں نے انتہائی پریشانی کے دنوں میں بھی کبھی ان کے چہرہ مبارک پر فکر کے آثار دیکھے ہوں، لیکن حیرت یہ ہے کہ ان کی تربیت کے زیر اثر ہم بھائیوں میں بھی بالخصوص برادر محترم سید احسان الحق مرحوم میں قناعت کی صفت لاشعوری طور پر پیدا ہو چکی تھی بہر حال میری روزانہ بڑھتی ہوئی خواہش یہی تھی کہ میں کالج میں داخل ہو کر اعلیٰ تعلیم حاصل کروں اور ظاہری اسباب کے پیش نظر اس کی تکمیل ناممکن العمل معلوم ہوتی تھی۔ اس زمانہ میں میں مختلف کالجوں کو خطوط بھیج کر وہاں کے پراسپیکٹس منگواتا اور مطالعہ کرتا رہتا تھا۔ میرٹھ کالج کے ایک گریجویٹ سے بھی ملاقات کی اور بورڈنگ ہاؤس کے حالات وغیرہ کے متعلق ان سے مفید معلومات ملیں۔

اتفاق سے ان ہی دنوں میں والد صاحب قبلہؒ کے ایک دوست 'سیف اللہ خان تشریف لائے اور ہمارے ہی مکان پر انہوں نے قیام کیا۔ وہ مراد آباد کے ایک صوفی بزرگ صوفی حسین شاہ صاحبؒ کے ان مریدوں میں سے ایک تھے جن کو انہوں نے انتہائی آراگی اور رمزنی کی زندگی سے ہٹا کر اپنے حلقہ ارادت میں داخل کر لیا تھا۔ ان لوگوں کے اخلاق و کردار قطعی طور پر بدل

چکے تھے۔ اب وہ مسلمانوں کی سی زندگی بسر کرتے تھے اور صوم و صلوات کے پابند تھے۔ سیف اللہ خان جن کی عمر اس وقت ساٹھ سال کے قریب ہوگی ناخواندہ تھے۔ مگر دنیوی امور میں وسیع تجربہ رکھتے تھے۔ اور خاندان چشتیہ کے بزرگوں کے مزارات پر حاضری کی وجہ سے ان کے ملاقاتیوں اور شناساؤں کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ انہوں نے کہا کہ میرٹھ کے مشہور رئیس بھیا شیخ بشیر الدین، تعلیمی معاملات میں دلچسپی رکھتے ہیں اور کالج کی انتظامیہ میں بھی شامل ہیں۔ وہ ان کو خط لکھیں گے اور پھر میرے داخلے وغیرہ میں کوئی الجھن نہ ہوگی، چنانچہ ان کے ایک دوست منشی رضی الدین نے ان کی طرف سے ایک خط لکھا۔ منشی صاحب کا خط نہایت پاکیزہ تھا۔ چنانچہ یہ خوشنما خط لے کر والد صاحب قبلہؒ اور والدہ مرحومہ کی برکتوں اور دعاؤں کے ساتھ میں مراد آباد سے میرٹھ کے لئے روانہ ہو گیا۔ مجھے یاد ہے کہ والدہ مرحومہ کی آنکھوں میں میری روانگی کے وقت آنسو تھے۔ جن کی وجہ اس وقت میری سمجھ میں نہیں آتی تھی کیونکہ میں انتہائی خوش تھا۔ سیف اللہ خان صاحب نے ایک تعارفی خط اپنے ایک دوست مسمیٰ امیر بخش کو بھی دیا۔ ان کی عطر کی دوکان کمبوہ دروازہ سے ملحق بازار میں تھی۔ چنانچہ میں اسٹیشن سے ٹانگہ کر کے سیدھا ان ہی کی دوکان پر پہنچا۔ اگرچہ میں نے اس سے پہلے کبھی تنہا سفر نہیں کیا تھا لیکن کالج میں داخلہ کی خوشی کے جذبے نے پردیس میں مشکلات کے خیال پر غلبہ پالیا تھا اور مجھے کسی قسم کی پریشانی یا دقت کا وہم و گمان بھی نہ ہوتا تھا۔ امیر بخش صاحب نہایت شریف النفس اور مخلص مسلمان تھے۔

ان کی دوکان بہت مختصر تھی لیکن وہ قناعت کی دولت سے مالا مال تھے۔ انہوں نے سیف اللہ خان کا خط پڑھ کر بڑے تھاک سے مجھے خوش آمدید کہا اور دوکان پر ہی بٹھا لیا اور فرمایا کہ شام ہو گئی ہے۔ شب کو میں ان ہی کے مکان پر قیام کروں، دوسرے روز وہ مجھ کو بھیاجی کے خدمت میں لے جائیں گے ان کے مکان میں مردانہ نشست کے بے کوئی کمرہ وغیرہ نہ تھا، لیکن بیرونی اور اندرونی دروازے کے درمیان ایک نہایت چھوٹا سا کمرہ تھا، دروازہ کے سامنے ایک مسجد تھی، دونوں کے درمیان کچھ افتادہ زمین تھی، یہی ان کی غیر مستف نشستگاہ تھی۔

بھیا خاندان کی تفصیل

بھیا خاندان کے سب سے بڑے بزرگ شیخ الہی بخش تھے ان کے چھوٹے بھائی حافظ عبدالکریم کے بیٹے بھیا شیخ وحید الدین اور بھیا شیخ بشیر الدین تھے چھوٹے بھائی جس طرح بڑے بھائی کی عزت کرتے تھے، اس کی مثال میری نظر سے نہیں گذری اور نہ کوئی شخص جس نے آنکھ سے ان کو نہ دیکھا ہو اس کا اندازہ لگا سکتا ہے۔ میرٹھ اور دہلی کے درمیانی علاقہ میں کثیر التعداد میں اس خاندان کے دیہات تھے۔ اس دور کے رئیس زادوں کی طرح شیخ بشیر الدین اور ان کے بڑے بھائی شیخ وحید الدین کی تعلیم گھر پر ہوئی تھی۔ اول الذکر عربی اور فارسی میں نہایت قابل تھے اور انگریزی کی بھی استعداد رکھتے تھے نہایت ذکی الفہم اور بے حد ذہین تھے، چشم آشوبی کی وجہ سے مطالعہ ترک کر دیا تھا لیکن حافظہ بہت اچھا تھا اور خاص طور پر

علمی اور دینی مسائل پر نہایت دلکش انداز میں گفتگو کرتے تھے قرآنی آیات، احادیث اور اشعار پڑھتے تھے، انداز گفتگو کے ساتھ خیالات پاکیزہ اور سلجھے ہوئے ہوتے تھے۔ چونکہ تعلیم و تربیت قدیم طرز پر ہوئی تھی، ان کا پورا کردار اور لبان، قدیم اسلامی تہذیب کا مظہر تھا، آداب نشست و برخاست، پاس حفظ مراتب اور چھوٹے اور بڑوں کے ساتھ برتاؤ میں مکمل طور پر یہی رنگ نمایاں تھا، بڑے بھی اگر سامنے سے گذر جاتے تو فوراً کھڑے ہو کر سلام کرنے اور اسی وقت تک کھڑے رہتے جب تک وہ نظر کے سامنے رہتے۔ اس خاندان کے سب افراد کا لبان تقریباً یکساں ہوتا تھا، سفید انگرکھا اور اس پر نیم آستین کی صدری، جس کے کناروں پر نیل ٹکی ہوتی تھی۔ شیخ بشیر الدین مرحوم موسم سرما میں گاہ بہ گاہ شیروانی بھی استعمال کرتے تھے۔ اکثر زمین پر فرش پر بیٹھتے تھے اگرچہ بعض کمروں میں کرسیاں اور مہزیں بھی تھیں۔

دوسرے روز بعد نماز عصر ان کے ہمراہ میں بھیاجی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ وہ اور ان کے بڑے بھائی بھیا شیخ وحید الدین میرٹھ کے روماء اعظم میں سے تھے۔ اپنی وسعت اخلاق شرافت، وضعداری اور منکسر المزاجی کی وجہ سے دونوں بھائیوں کو صرف میرٹھ ہی میں نہیں بلکہ ہر اس جگہ اور اس حلقہ میں جہاں ان کا کسی نوعیت سے تعلق تھا، ان کو عزت و احترام کی نظر سے دیکھا جاتا تھا، ان کی رہائش گاہ چار متعدد مکانات کا ایک مجموعہ تھی اور جس کو وہاں کے لوگ بھیاجی کی کوٹھی کہتے تھے، چار لال کرتی یعنی موٹھ چھاؤنی کے انٹرنی بازار میں

واقع بھی سادہ اور قدیم وضع کی عمارت تھی جس کو دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا کہ وقتاً فوقتاً ضرورت کے تحت اس طرح اضافے ہوتے رہے ہیں کہ اس کو کسی مخصوص طرز کی عمارت نہیں کہا جاسکتا تھا۔ اس کے مغربی اور جنوبی دروازوں کے درمیان ایک عام گذرگاہ کے طرز کا راستہ تھا جس پر تقریباً ہر وقت آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ عمارت قدیم طرز کی ہی تھی جس کی سب سے زیادہ بلند اور طویل دیوار شاہ راہ عام کے کنارے پر تھی اس سے کچھ فاصلے پر مہمان خانہ تھا یہ بھی ایک وسیع اور انیسویں طرز کا بنگلہ تھا اور اس سڑک پر واقع تھا جو شہر اور چھاؤنی کے درمیان حد فاصل تھی اور باونڈری روڈ کہلاتی تھی بنگلہ کے احاطے میں ایک چھوٹی سی مسجد بھی تھی اس کے مقابل اس سڑک کے دوسرے کنارے پر یعنی شہر کی جانب میرٹھ کالج کی عمارت بورڈنگ ہاؤس اور اساتذہ کے رہائشی مکانات اور کھیل کے میدان تھے چند روز مہمان کی حیثیت سے میں نے اسی بنگلہ میں قیام کیا۔

سینف اللہ خان کا خط پڑھ کر بھیہا بشیر الدین نے جن کی وجاہت اور ذہانت کا ہر مخاطب پر اثر ہوتا تھا فرمایا کہ خان صاحب نے خط کسی دوسرے شخص سے لکھوایا ہوگا کیونکہ وہ خود تو ناخواندہ ہیں میں نے کہا یہ درست ہے۔ پھر کہا (۱) داخلوں کا سلسلہ کئی دنوں سے جاری ہے اور مسلم ہوسٹل میں اب جگہ نہیں۔ کسی وظیفہ کی امید نہیں دلائی جاسکتی۔ اس کا بھی فیصلہ ہو چکا ہے۔ یہاں یہ ذکر کرنا ضروری ہے کہ مسلمانوں کے ہوسٹل کی عمارت اسی خاندان کے عطیہ سے تعمیر ہوئی تھی اور

بھیہا بشیر الدین کے والد حافظ عبدالکریم مرحوم کے نام پر ہی اس عمارت کا نام رکھا گیا تھا اس کے کمروں کا جو کرایہ وصول ہوتا وہ ضرورت مند مسلم طلبہ کو وظائف کی شکل میں دیا جاتا تھا اور ان وظائف کا فیصلہ بھیہا جی ہی کرتے تھے ان کا یہ فرمانا کہ اب تمام فیصلے کئے جاچکے ہیں حوصلہ شکن تھا بہر حال میں خاموش ہی رہا اور میری سمجھ میں نہیں آتا تھا (۲) اس پر اپنے ردعمل کا اظہار کن الفاظ میں کروں چنانچہ میں خاموش ہی رہا۔ میری مایوسی کا اندازہ ان کو جلد ہی ہو گیا تھوڑی دیر بعد انہوں نے خود ہی کہا کہ اچھا اگر آپ نے اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا ہے تو انشاء اللہ کوئی صورت پیدا ہوگی جائے گی دوسرے یا تیسرے روز ہی انہوں نے کالج کے فارسی کے استاد مولانا گرامی کو بلا کر ذکر کیا کہ کالج میں داخلہ اور رہائش کی کوئی صورت نکالی جائے۔ مولانا گرامی فارسی و عربی کی قابلیت اور شاعری کے علاوہ اپنے بلند کردار کی بدولت شہر کے مسلمانوں میں بڑی عزت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے وہ انتہائی سادہ مزاج اور شریف النفس انسان تھے اور ہر شخص کی ہر طرح سے مدد کرنے کے لئے تیار رہتے تھے ان کی شفقت اور مہربانی کو میں کبھی نہیں بھول سکتا ان سے دو ایک مرتبہ ملنے پر ہی کچھ ایسا محسوس ہونے لگا کہ میں ان کے قریبی عزیزوں میں شامل ہوں۔ پردیس میں ایک ایسے مہربان اور ہمدرد سرپرست کامل جانا بہت بڑی نعمت تھی کالج میں دیکھتا تھا کہ مولانا کو ہر وقت مسم طلبہ گھیرے رہتے تھے اور وہ ہندو نصائح کے علاوہ ان کی مختلف کاموں میں مدد

کرتے رہتے تھے۔

بہر حال چند روز بعد مولانا نے مجھے (بتلایا) کے مسئلہ کا حل نکل آیا ہے، انہوں نے فرمایا کہ موضع دھولڑہ کے زمیندار کا لڑکا جو اسکول میں پڑھتا ہے تنہا مکان میں دو ملازموں کے ساتھ رہتا ہے اس کو ایک ایسے اٹالیق کی ضرورت ہے جو اس کے ساتھ اسی مکان میں رہے، میں نے اس کے والد سے آپ کے لئے طے کر لیا ہے۔ وہاں کسی قسم کی تکلیف یا پریشانی نہ ہوگی، انہوں نے (بتلایا) کہ داعدہ کا مسئلہ بھی کالج کے ہیڈ کارک دھیان چند کی مدد سے طے ہو گیا ہے۔ بعد میں تجربہ سے اندازہ ہوا کہ دھیان چند انگریز پرنسپل مسٹر ولیم کے بہت منہ چڑھے تھے، اور طلبہ پروفیسروں کی طرح ہی ان کی عزت کرتے تھے، چنانچہ دوسرے ہی روز میں نے کالج پہنچ کر داملہ لے لیا، اور دو روز بعد مولانا کے ہمراہ میں نے اپنے وارڈ کے مکان میں آ گیا، میری حیرت کی انتہا نہ رہی جب میں نے دیکھا کہ وہ صاحبزادے چہٹی یا ساتویں جماعت کے طالب علم تھے، لیکن عمر میں مجھ سے ایک یا دو سال زیادہ ہی ہوں گے، ان میں متعدد کمزوریوں کے ساتھ یہ خوبی ضرور تھی کہ جب تک میں وہاں رہا، وہ میرا احترام تو کیا، لحاظ کرتے رہے، پڑھنے لکھنے سے تو قطعاً لگاؤ نہ تھا اور جلد ہی مجھے اندازہ ہو گیا کہ یہ جگہ مناسب نہیں۔ دو ایک مرتبہ زمیندار صاحب جن کا نام غالباً عبدالمجید تھا خود بھی آئے، ان کے چہرے سے یہی ظاہر ہوتا تھا کہ وہ ان ہی زمینداروں کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں جو کاشتکاروں کو مارتے پیٹتے اور گالیاں دیتے رہتے ہیں اور اپنی گنتگو میں بھی کالیوں کے استعمال میں کفجوسی نہیں

تیار

تیار

کرتے۔ ایک مرتبہ وہ آئے ہوئے تھے کہ جب وہ پھر کو میں کالج سے واپس آیا تو دیکھا کہ ایک ہنگامہ برپا ہے۔ زمیندار صاحب بیٹے کو برا بھلا کہہ رہے تھے، لگاتار گالیاں دے رہے تھے اور بالآخر اپنی جوتی لے کر اس کو مارنا شروع کیا۔ میں کچھ نہیں سمجھا کہ کیا ماجرا ہے، بعد میں ان کے ملازم سے جو منشی بھی تھا اور درج کا حساب بھی رکھتا تھا اور ساتھ ہی جاحوسی کے فرائض بھی انجام دیتا تھا، یہ راز معلوم ہوا کہ صاحبزادہ نامدار کا کسی طوائف سے تعلق ہو گیا تھا، میں جب اپنے کمرے میں سوجاتا تھا تو وہ اس کے گھر شہر تشریف لے جاتے تھے، منشی صاحب اس کی خبر ان کے والد کو پہنچاتے رہتے۔ پہلے انہوں نے تنبیہ تہدید سے کام لیا، مگر جب متواتر کوششوں کے باوجود ناکام رہے تو جوتا کاری کی مدد سے اس کو منبہال نے کی کوشش کی، بہر حال اس واقعہ سے سہم گیا اور دوسرے ہی روز میں نے مولانا گرامی سے کہا کہ خدا کے واسطے مجھے اس جیل خانہ سے خلاصی دلوائے ورنہ خطرہ ہے کہ زمیندار صاحب کو مجھ پر ہی غصہ نہ آجائے اور وہ بے قابو ہو جائیں، مولانا نے فوراً اس مشکل کا اندازہ لگایا اور بھیا بشیر الدین سے مل کر یہ طے کر لیا کہ وہ اس ہنگامہ کے اوپر کے حصہ میں جس کا ذکر میں کر چکا ہوں ایک کمرہ مجھے بھی دے دیں، دو کمروں میں دو اور طالب علم بھی رہتے تھے، ایک اسکول میں پڑھتے تھے، ان کا نام بھی الدین احمد خان تھا، وہ نواب صاحب جھجھر کے جن کو ۱۸۵۷ء کے انقلاب میں شرکت کی وجہ سے پھانسی دی گئی تھی، پوتے تھے، دوسرے محمد اسحاق صاحب تھے جو تھرڈ ایر میں پڑھتے تھے۔ مولانا نے یہ کہہ کر کہ بازار

میں کھانے کے انتظام میں دقت ہے قریب ہی ایک صاحب کے بچوں کو پڑھانے کے لئے کہا اور طے کر لیا کہ میں کھانا بھی وہیں کھالیا کروں۔ یہ دوسرا تجربہ تھا، ان کے دو بچے اور دو بھتیجے تھے، جن میں سے تین کو پڑھنے سے زیادہ لکڑی نہ تھا، سب سے چھوٹے کا نام سعید الدین تھا اور عرفیت صالحین۔ انہوں نے اعلیٰ تعلیم حاصل کی اور جرمنی سے ڈاکٹریٹ لینے کے بعد اپنا نام ڈاکٹر صالح رکھ لیا، ایک جرمن بیوی کے ساتھ سواجر بازار میں رہتے تھے، بعد میں پہلی بیوی کی طرح اس سے بھی علیحدگی ہو گئی، اگرچہ لڑکا ان ہی کے پاس رہا۔ انہوں نے مدت تک دو اسکول چلائے۔ ایک ہی ای سی ایچ میں Cox اسکول جو اب تک موجود ہے اور قومیالیا گیا ہے، یہ ہماری قیام گاہ سے قریب ہی ہے۔ دوسرا جرمن ماڈل اسکول، سولجر بازار میں ہے۔

بھیا شیخ بشیر الدین

اس انتظام سے مجھے سکون حاصل ہوا۔ رہائش گاہ کالج سے نزدیک اور مسلم ہوسٹل سے چند گز کے فاصلہ پر تھی، حقیقت یہ ہے کہ اب میں یہ محسوس کرتا تھا کہ صحیح معنی میں کالج کا طالب علم ہوں اور پڑھائی کی طرف بھی زیادہ توجہ دینا ممکن ہو گیا تھا۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ ان تمام سہولتوں سے زیادہ بھیاچی مرحوم کا شرف صحبت تھا، انہوں نے مشرقی اور دینی طرز کی تعلیم حاصل کی تھی، عربی فارسی میں بہت مہارت تھی، نہایت خوشگفتار تھے، اور اپنی گفتگو میں اکثر اشعار پڑھتے تھے۔ خوش اخلاق، وسیع القلب اور علم دوست ہونے کے علاوہ ان روماء میں

تھے جو غربا پروری اور انسانی ہمدردی کے لئے صرف اپنے شہر ہی میں نہیں بلکہ ہر اس حلقہ میں جس سے ان کا کسی قسم کا تعلق تھا، مشہور تھے۔ راسخ العقیدہ مسلمان تھے، اور صوم و صلوات کے پابند، بزرگان دین سے بے حد عقیدت تھی، علماء اور مشائخ کا بہت احترام کرتے تھے، ہفتہ میں دو تین مرتبہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوتا تو روک لیتے اور کانی دیر تک ان کی لطیف اور عمدہ گفتگو سے بہرہ اندوز ہونے کا موقع ملتا، چند ہی ماہ میں، میں خود میں ایک تبدیلی محسوس کرنے لگا تھا، اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا اب میں نے ایک نئی دنیا میں قدم رکھا ہے۔ ایک خاص بات قابل ذکر کہ بھیاچی ابتدائی زمانہ میں حضرت حاجی امجد اللہ صاحب رحمہ پشٹی صابری سے بیعت ہوئے تھے، حاجی صاحب قبلہ انیسویں صدی میں اس سلسلہ کے ایک عظیم بزرگ تھے۔ ان کی عظمت و شان کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے حلقہ ارادت میں اس دور کے متعدد علماء شامل تھے۔ جنہوں نے بعد میں بہت زیادہ شہرت پائی اور ان میں سے بعض نے مدرسہ دیوبند کی بنیاد رکھ کر اپنے ناموں کو زندہ جاوید کر دیا۔ مثال کے طور پر مولوی رشید احمد گنگوہی، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا محمد حسین صاحب الہ آبادی کے نام پیش کئے جاسکتے ہیں۔ سنہ ۱۸۵۷ء کے انقلاب اور جنگ آزادی میں جن مشائخ نے عملی طور پر حصہ لیا ان میں حاجی صاحب رحمہ نام نامی بھی سرفہرست ہے۔ آپ نے اپنے مریدین اور معتقدین کو جہاد کی صرف تلقین ہی نہیں کی بلکہ ایک باقاعدہ دستہ قائم کر کے برطانوی فوج کے خلاف شامی کے مقام پر ایک جنگ بھی لڑی،

جنگ آزادی میں انقلابیوں کی ناکامی کے بعد حاجی صاحب دہ بھی بعض دوسرے مجاہدین کی طرح برصغیر سے ہجرت کر کے حجاز شریف لے گئے۔ اسی وجہ سے اکثر ان کے نام نامی کے ساتھ سہاجر مکی کا لقب بھی نظر آتا ہے۔ چونکہ حاجی صاحب آخر عمر تک مکہ ہی میں قیام فرما رہے اس لئے بھیاجی نے غالباً ان سے غائبانہ بیعت کی ہوگی۔

بہر حال بعد میں بھیاجی مرحوم مراد آباد کے ایک بزرگی صوفی جان صاحب مرحوم سے بیعت ہو گئے تھے۔ میں جب میرٹھ گیا تھا اس وقت تک مجھے صوفی جان صاحب کے متعلق کچھ معلوم نہ تھا۔ لیکن صرف اس قدر سنا تھا کہ صوفی محمد حسین صاحب دہ (جن کا ذکر گذشتہ باب میں کیا گیا ہے) کی طرح وہ بھی حافظ علی حسین شاہ صاحب کے خلیفہ تھے۔ یہ مجھے بعد میں معلوم ہوا کہ ان دونوں بزرگوں کے سریدین میں معاصرانہ و شمع تھی۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے صوفی محمد حسین صاحب دہ سے قبلہ والد صاحب دہ کے گھرے اور قریبی تعلقات تھے۔ صوفی صاحب تقریباً ہر ہفتہ ہمارے مکان پر تشریف لایا کرتے تھے۔ ان کی شخصیت میں عجیب قسم کی جاذبیت تھی اور کوئی شخص ان کی وجاحت اور قابلیت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔ صوفی صاحب ہم بھائیوں سے بے حد محبت کرتے تھے اور اکثر عرسوں کی محفل میں قبلہ والد صاحب دہ کے ہمراہ ہمیں بھی لے جاتے۔ یہ بھی مجھے بعد میں علم ہوا کہ ان کے سریدوں کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ چونکہ میں مراد آباد کا رہنے والا تھا، بھیاجی نے مجھ سے قدرتی طور پر یہ دریافت کیا میں صوفی جان صاحب

سے (کسی طرح متعلق ہوں) میں نے ان کو بتلایا کہ میں نے صرف ان کا نام سنا ہے اور اس کے ساتھ ہی صوفی محمد حسین صاحب دہ اور ان سے والد صاحب قبلہ دہ کے تعلقات کا ذکر بھی کیا۔ یقیناً اس ذکر سے وہ متاثر نہیں ہوئے ہوں گے مگر انہوں نے رد عمل کا کوئی اشارہ بھی نہیں کیا۔ ہاں صوفی جان صاحب مرحوم کی بزرگی اور بعض کرامات کا اکثر ذکر کرتے تھے۔

موسم گرما کی تعطیل میں مراد آباد واپس آیا۔ اسی زمانہ میں والد صاحب قبلہ دہ کلیر شریف تشریف لے گئے۔ وہاں اس وقت کے سجادہ نشین خان بہادر عبدالرحیم شاہ صاحب سے ملاقات ہوئی۔ ان کے پیش رو ظہورالحسن صاحب دادا صاحب قبلہ یعنی سید ظہور الحق شاہ دہ کے سرید تھے۔ اس لحاظ سے وہ اور ان کے بعد عبدالرحیم شاہ صاحب والد صاحب قبلہ دہ کی بہت عزت کرتے تھے۔ ان کو جب میرے متعلق معلوم ہوا تو انہوں نے فوراً ایک طویل خط بھیاجی کو لکھا جس میں ہمارے بزرگوں اور خاندان کا ذکر کر کے کہا کہ وہ میری تعلیم اور آرام وغیرہ کا خاص خیال رکھیں اور اس کے لئے وہ ان کے مننون ہوں گے۔ بھیاجی پر اس کا یقیناً بہت اثر ہوا۔ اس لئے کہ جب تعطیل کے بعد واپس آیا تو ان کے ملازم نے مجھے بتلایا کہ میں اب چھوٹے سرکار (بھیا بشیر الدین کا بھائی لقب تھا) کا حکم ہے کے آپ کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو اور آپ ان کے مستقل مہمان ہیں۔ اس کے بعد میں پانچ سال میرٹھ میں اسی بنگلہ میں مقیم رہا۔ اسی بنگلہ کی annexe میں دیوبند کے ایک فاضل قیام پزیر تھے وہ بھیاجی کے بڑے صاحبزادے کو غری پڑھاتے تھے اور قاری صاحب کے نام سے

مشہور تھے۔ اسی عمارت میں ایک چھوٹی سی مسجد بھی تھی اور قاری صاحب اکثر اس میں نماز بھی پڑھاتے تھے۔

سیکنڈ ایئر میں آنے اور ایک سال پردیس میں رہنے کے بعد دنیا کا تھوڑا سا تجربہ بھی ہو گیا تھا۔ بھیاجی کی توجہ اور لطف و کرم اب بہت زیادہ تھا مجھے یاد ہے کہ ان کے ایک صاحبزادہ کی شادی کی تقریب تھی جس میں میں بھی مدعو کیا گیا لیکن بغیر کسی سبب کے میں وہاں نہیں گیا انہیں جب معلوم ہوا کہ میں موجود نہیں ہوں تو فوراً اپنے ایک ملازم کو گاڑی لے کر بھیجا کہ آپ کا انتظار ہو رہا ہے۔ جس وقت میں وہاں پہنچا تو فوراً کھڑے ہو گئے اور ان کی وجہ سے محفل میں بہت سے لوگ کھڑے ہو گئے، میں پریشان ہو گیا اور مجھے ہسینہ آگیا۔ فرمانے لگے: سید صاحب ہم آپ ہی کا انتظار کر رہے ہیں۔ میری شرمندی کی انتہا نہ تھی سولہ سال کی (بزرگی) میں کبھی اس قسم کا واقعہ نہیں ہوا تھا۔ باوجود کم عمر ہونے کے ان کی بزرگی اور وسعت اخلاق کا اسی روز سے مجھے اندازہ ہو گیا۔

شب کے کھانے پر ان کا دل چاہتا تھا کہ کم از کم سات آٹھ لوگ ان کے ساتھ ہوں، چنانچہ تقریباً ہر روز ہم دونوں یعنی عی الدین احمد خان اور میں ضرور ہوتے تھے کبھی کبھی مہمانوں کے علاوہ ان کے اعزا یا صاحبزادوں میں سے بھی کوئی موجود ہوتا کھانے کے بعد کم و بیش ایک یا ڈیڑھ گھنٹہ تک دلکش انداز میں دلچسپ اور بعض اہم دینی موضوعات پر گفتگو کرتے اکثر بزرگان دین کے حالات اور تصوف سے متعلق بعض مسائل ان

زندگی

گفتگوؤں کا موضوع ہوتے۔ میں یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ ان کی مختصر تقاریر سے مجھے بہت فائدہ پہنچا اور معلومات میں اضافہ ہوا۔ اس کے بعد متعدد ایسے واقعات ہوئے جن میں ان کے ان اوصاف کا دورے حضرات کے ساتھ برتاؤ میں بھی دیکھنے کا موقع ملا۔ اس وقت تو نہیں لیکن رفتہ رفتہ اس کا احساس ہوتا گیا کے قدیم تہذیبی اقتدار سے متاثر ماحول میں تربیت یافتہ لوگوں کا کردار کس قدر بلند ہوتا ہوگا۔

کلیر شریف میں حاضری

جیسا کہ اوپر ذکر کیا ہے بھیاجی کو حضرت شیخ علا الدین احمد صابر کلیریؒ سے بہت زیادہ عقیدت تھی ہمارے بزرگوں کو بھی مخدوم صاحب سے بے حد عقیدت تھی اور والد صاحب قبلہ ہر سال عرس میں شرکت کے لئے کلیر شریف جایا کرتے تھے بھیاجی کی عقیدت کی یہ کیفیت تھی کہ بمبئی کے قریب کھنڈوہ کے مقام پر ان کی ایک مل تھی۔ اس کی جملہ آمدنی وہ کلیر شریف میں عرس کے موقع پر خرچ کر دیتے تھے وہاں ڈیروں اور غیموں کا ایک کیمپ لگتا تھا جس میں مہمانوں اور ملازموں کو ملا کر ایک بڑی تعداد لوگوں کی پانچ چھ روز قیام کرتی تھی مہرا اندازہ ہے کہ شاید یہ تعداد ایک سو تک پہنچ جانی ہوگی۔ یہ سلسلہ صوفی جان صاحب مرحوم کی حیات میں شروع ہوا تھا لیکن پھر ان کے بعد بھی جاری رہا۔ بہر حال اس وقت سے تقریباً ہر سال میں بھی عرس میں حاضر ہوتا رہا۔ صوفیا کرام اور بزرگان دین کے مقام اخلاق ان کے کردار کی بلند پائی کی اور دینی و روحانی زندگی

کے حالات کا تذکرہ ہمارے مکان پر بھی ہوتا رہتا تھا اور اکثر اس وقت کے صوفیہ جن میں بعض بلند پایہ عالم تھے اور عمدہ کردار رکھتے تھے والد صاحب قبلہ کے پاس آتے رہتے تھے اب بھیا بشیر الدین کی صحبت میں بھی اسی موضع پر اکثر گفتگو ہوتی تھی چنانچہ اس کے متعلق میری معلومات میں بھی اضافہ ہوتا رہا۔ اور تصوف و صوفیہ کے حالات کا مطالعہ کرنے کا شوق بھی بڑھتا رہا۔

جیسا کہ اوپر ذکر کیا ہے میرے علاوہ دو اور طالب علم اسی بنگلہ میں تھے محی الدین احمد خان فیض عام اسکول میں غالباً اٹھویں کلاس میں تھے اور محمد اسحاق صاحب بی۔ اے میں تھے۔ دونوں نہایت خوش اخلاق اور شگفتہ مزاج تھے۔ آخر الذکر بہت ذہین طالب علم تھے میٹرک پنجاب سے فرسٹ ڈویژن میں پاس کیا تھا لیکن کالج میں داخل ہو کر اپنا کافی وقت اساتذہ اور اپنے ہم جماعتوں میں سے بعض کے ساتھ گپ میں گزارتے اکثر رات کو اس وقت واپس آتے جب ہم سو جاتے تھے۔ مسام ہوٹل بنگلہ کے سامنے ہی تھا یہیں وہ کافی رات گئے تک باتوں میں مصروف رہتے۔ پان کھانے کا بے حد شوق تھا اور اکثر اس کی سرخی ہونٹوں اور ہاچھوں پر نمایاں طور سے نظر آتی رہتی تھی اسحاق صاحب کے متعلق چند لطیفے دلچسپ ہیں۔ دو ایک کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ میرٹھ میں موسم سرما سخت ہوتا ہے اور بھاری لعاف کے بغیر کام نہیں چلتا میاں اسحاق (اسی نام سے سب اُن کو مخاطب کرتے تھے) انھوں نے بھی ایک لعاف سلوایا تھا جس کی نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ طول اور عرض کی لمبائی میں فرق نہ تھا اس کے متعلق اگر کوئی دوست ان سے سوال کرتا تو جواب دیتے یہ بہت آرام دہ

ہے میں نصف بچھا لیتا ہوں اور نصف اوڑھ لیتا ہوں کبھی کبھی کہتے کہ آج حلوہ پکانا ہے اور فوراً بنگلہ کے چوکیدار کالو خان کو پیسے دیکر کہتے جاؤ گھی شکر سوچی اور کوئلے لاؤ اور انکیٹھی میں آگ ساکا کر پیس لے آؤ انکیٹھی آتے ہی دیکچی میں ہائی ڈال کر اس میں گھی شکر اور سوچی سب ڈال دیتے میں کہتا کہ بھائی اسحاق یہ تو آپنے سب کام گڑبڑ کر دیا فوراً کہتے چھوڑو یار جس سوچی میں گھی اور شکر ملا کر پکاؤ گے وہ یقیناً حلوہ ہی بن کر رہے گی۔ ایک حد تک یہ ٹھیک ہی تھا اس لئے کہ تیار ہونے کے بعد اس کا مزہ کچھ حلوہ ہی جیسا ہوتا تھا بنگلہ میں ایک ٹینس کورٹ بھی تھا لیکن چونکہ اس کو استعمال نہیں کیا جاتا تھا وہ کس مپرسی کی حالت میں تھا بھائی اسحاق کو یکایک ٹینس کھیلنے کا شوق دامگیر ہو گیا کالج کے ٹینس کلب سے ایک پرانا جال استعمال شدہ گیندیں اور ریٹ خرید کر لے آئے اور دوپہر کے وقت ہم دونوں سے کہنے لگے چلو ٹینس کھیلیں۔ اسکول کے زمانہ میں ہاکی تو کھیلتا تھا لیکن ٹینس صرف دوسووں کو کھیلتے ہوئے دیکھا ہی تھا بھائی اسحاق کی یہ دعوت نہایت خوش آئند تھی چنانچہ ٹینس کا سلسلہ شروع ہو گیا اور کافی عرصہ تک جاری رہا۔ نہایت دلچسپ بات یہ تھی کہ ٹینس کے قواعد و ضوابط میں کسی ایک کی بھی پابندی نہیں کرتے تھے اور نہ ہم سے اس کی امید رکھتے تھے سروس کا تو یہ حال تھا کہ کورٹ کے عین وسط میں سے کی جاتی تھی نتیجہ یہ ہوا کہ کھیل نہ آیا صرف بچوں کی طرح گیند کو ادھر سے ادھر پھینک کر خوش ہوتے رہتے تھے۔ ہاں گیمز اور ہوائیاز کی کتنی بہت باقاعدہ انداز میں

کی جاتی تھی۔

بی ایس سی پاس کرنے کے بعد بھائی امحاق علیگڑھ چلے گئے اور ایم ایس سی میں داخلہ لے لیا۔ بعد میں یونیورسٹی میں فزکس ڈپارٹمنٹ میں ان کا تقرر ہو گیا، تقسیم کے بعد یہاں آ گئے اور لاہور یونیورسٹی (پنجاب یونیورسٹی) میں پروفیسر ہو گئے۔ افسوس ہے عمر نے وفا نہ کی۔ سنہ ۱۹۶۱ء یا ۱۹۶۲ء میں انتقال ہو گیا، اپنی بعض ”قلندرانہ“ خصوصیات کے باوجود بھائی اسحاق کی نمایاں اور انتہائی قابل قدر صفت یہ تھی کہ احباب اور طلبہ سے بے حد ہمدردی رکھتے تھے اور ان کی ہر قسم کی مدد اور خدمت کے لئے تیار رہتے۔ مجھے یقین ہے کہ جس کسی کا بھی کسی حیثیت سے ان کے ساتھ کوئی تعلق رہا ہے وہ ان کو بھول نہیں سکتا۔ مجھے میرٹھ ہی میں نہیں بلکہ علیگڑھ میں بھی ان کے ساتھ رہنے کا اتفاق ہوا کہوں کہ ہم دونوں اتفاق سے برابر کے کمروں میں رہتے تھے۔

حی الدین احمد خان اگرچہ اسکول کے طالب علم تھے لیکن کلاس کی نسبت سے ان کی عمر کچھ زیادہ تھی، چنانچہ خیالات اور دلچسپیوں کے لحاظ سے نیز ان کی گفتگو سے یہ ہی معلوم ہوتا تھا کہ وہ کالج میں فارسی و اردو ادب اور شاعری سے دلچسپی رکھتے تھے، انگریزی اور فارسی (نستعلیق) خط دونوں بہت اچھے تھے مجھ سے بے حد لگاؤ تھا، تقریباً ہر وقت اور ہر جگہ ہم ساتھ ہی رہتے تھے، کالج میں پہنچ کر فارسی ادب سے ان کی دلچسپی اور زیادہ ہو گئی، چنانچہ اسی مضمون میں ایم اے پاس کر کے کالج

میں فارسی ہی کے پروفیسر ہو گئے تھے، لیکن میرٹھ چھوڑنے کے بعد ان سے کبھی ملاقات کا موقع ہی نہیں ملا۔ ہم دونوں ہی خط لکھنے کا زیادہ شوق نہیں رکھتے تھے، چنانچہ خط و کتابت کا سلسلہ قائم ہی نہیں ہوا۔ میں تھرڈ ایئر میں تھا، تو ظہیر الدین احمد خان (جسٹس ایم بی احمد کے بڑے بھائی) بھائی ہمارے ساتھ رہائش پزیر ہو گئے، وہ بھیاجی کے خاندان کے چند بچوں کے پرائیویٹ ٹیوٹر بھی تھے اور کالج کے طالب علم بھی۔ قرشتہ خصلت انسان تھے، نہایت خوش اخلاق، گفتگو اور برتاؤ میں شائستگی ان کی نمایاں خصوصیت تھی، جو لوگ ان سے عمر میں چھوٹے ہوتے ان سے بھی آپ اور جناب سے گفتگو کرتے، چونکہ ڈاڑھی رکھتے تھے اس لئے سب لوگ ان کو مولانا کہتے تھے، ظہیر بھائی کی سادہ مزاجی اور حسن اخلاق کا اندازہ ایک دلچسپ واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے۔ مولانا ظہیر نے ایک ۱۲-۱۳ سال کے لڑکے کو ملازم رکھ لیا تھا چونکہ ناشتہ فجر کی نماز کے فوراً بعد کرتے تھے، اس بچہ کا نام تو یاد نہیں رہا لیکن اس کی بعض دلچسپ حرکتیں ضرور یاد ہیں، قابل ذکر یہ بات ہے کہ وہ اتنی صبح نو سو کر نہیں اٹھ سکتا تھا کہ چائے وقت پر تیار کر دے۔ ہم لوگوں نے مولانا سے کہا کہ اس سے کام نہیں چلے گا، اس کو بدلنا چاہیئے۔ اس زمانہ میں ملازمین کی دستیابی آجکل کی طرح کوئی مسئلہ نہ تھا، لیکن ظہیر بھائی ذہنی طور پر اس کو علیحدہ کرنے کے لئے تیار نہ تھے ساتھ ہی ہماری ”سفارشات“ کو بھی نظر انداز کرنا نہیں چاہتے، چنانچہ انہوں نے اپنے پروگرام میں یہ تبدیلی کی کہ نماز سے آتے ہی نہایت خاموشی سے انکیٹھی سلکا کر چائے تیار کر لیتے، کافی دیر

کے بعد وہ صاحبزادے آتے تو ان کو ناشتہ تیار ملتا۔ ہم لوگ کالج چلے جاتے اور وہ برتن صاف کرنے کے بعد تقریباً دوسرے روز تک خالی رہتے۔ زیادہ تر اپنا وقت نیچے بازار میں گذارتے تھے۔ کچھ عرصہ بعد خود ہی ملازمت چھوڑ کر چلے گئے۔

حکیم محمد میاں صاحب

اسی سال انفلونزا کی عالمگیر وبا پھیلی اس زمانہ میں اس کا تسلی بخش علاج نہیں تھا۔ اس لئے کافی اموات ہوتی تھیں۔ کالج کے ہوسٹلوں میں بھی کافی طلبہ اس کا شکار ہوئے اور میں بھی نہ بچ سکا۔ لیکن اس موقع پر حکیم محمد میاں صاحب کے علاج سے بہت فائدہ ہوا اور کالج کے طالب علموں کا بھی انہوں نے علاج کیا۔ دو تین روز میری طبیعت بہت خراب رہی لیکن خدا کا شکر ہے کہ بالآخر حکیم صاحب ہی کے علاج سے آرام ہو گیا۔ ان کے بعد جب کبھی طبیعت خراب ہوتی۔ میں ان کے ہی پاس جا کر دوا لیتا تھا۔ ان کی شفقت و مہربانی کا تقاضا ہے کہ یہاں مختصراً ان کی خصوصیات اور اوصاف کا کچھ ذکر کیا جائے۔ حکیم صاحب مولانا عبدالسمیع بیدل کے صاحبزادے تھے جو بھیابشیرالدین اور ان کے برادر محترم خان بہادر شیخ وحیدالدین کے عربی و فارسی کے استاد تھے۔ مولانا کا تو انتقال ہو چکا تھا۔ لیکن ان کے بعد حکیم صاحب نے میرٹھ ہی میں مطب قائم کر لیا تھا چنانچہ شہر سے کم و بیش ڈیڑھ دو میل دور رہنے کے باوجود کثرت سے لوگ ان کے پاس آتے تھے اور ان میں اچھی خاصی تعداد سربرآوردہ حضرات کی ہوتی تھی۔ حکیم صاحب کے مکان کے احاطہ میں

ایک طرف ان کی گاڑی اور گھوڑے کے لئے اصطبل تھا اور دوسری طرف عطار کی دوکان تھی جو حکیم صاحب ہی کی تھی اور دوا وغیرہ سے لی جاتی تھی کیونکہ وہ زیادہ تر سرکیات سے علاج کرتے تھے۔ کافی دوائیں صوف کی شکل میں ہوتی تھیں۔ وہ فیس نو کسی سے نہیں لیتے تھے لیکن دواؤں کی قیمت سے اچھی آمدنی ہوتی تھی۔ ان کی شریک حیات اور ایک صاحبزادہ کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے شادی نہیں کی تھی اور تنہا رہتے تھے۔ حکیم صاحب کا رنگ صاف، قد قدرے طویل اور جسم بھاری تھا۔ عمر پچاس سال سے زیادہ ہوگی۔ داڑھی نہیں رکھتے تھے۔ مونچروں اور سر کے بالوں میں پابندی سے مضاب لگانے تھے۔ بالوں کی سفید جڑیں نظر نہیں آتی تھیں۔ تنگ پانچامہ، مہل کا سفید کرتا اور مہل ہی کا قدیم وضع کا انکر کھا پہنتے تھے۔ سفید لکھنوی انداز کی بیل لگی ہوئی ٹوپی جس کا اس زمانہ میں بہت رواج تھا۔ اوڑھتے تھے۔ موسم سرما میں بھی یہی لباس زیب تن فرماتے۔ کبھی کبھی شال کندھوں پر ڈال لیتے۔ دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا کہ خالص رئیس یا نواب ہیں لیکن حقیقت میں ایک عمدہ طبیب تھے اور اسلامی علوم میں اچھی دستگاہ تھیں۔ حیرت کی بات ہے کہ مشرقی دینی طرز کی تعلیم و تربیت حاصل کرنے کے باوجود حکیم صاحب کو ریس (گھڑ دوڑ) اور اسپورٹس وغیرہ سے خاص طور پر کرکٹ کا کھیل دیکھنے کا بے حد شوق تھا۔ کالج کے اکثر میچوں میں وہ موجود ہوتے اور ہم لوگوں (یعنی طلبہ) سے جب گفتگو کا موقع ہوتا تو موضوع یہی ہوتا۔ ریس سے اس قدر دلچسپی تھی کہ سال میں میرٹھ کے علاوہ دہلی اور بعض دیگر مقامات کا سفر کر کے اس

مجھے ان کا نام یاد نہیں رہا لیکن حلیہ کسی حد تک ذہن میں ہے۔ ہستہ قد اور دہلے پتلے جسم کے نوجوان تھے، ان کی عمر ہم سے تھوڑی ہی زیادہ ہوگی۔ بہت زیادہ عرش مزاج بھی نہیں تھے اور نہ ہونا چاہئے تھا، کیونکہ ہر وقت طلبہ کا ایک ہجوم ان کو کھیرے رہتا تھا، اسٹاف بھی ان کے پاس برائے نام ہی تھا، کتابیں تک نکالنے کا کام اکثر خود ہی کرتے تھے، چونکہ اسی علاقے میں رہتے تھے جہاں ہماری رعائش گاہ تھی، اس لئے قدرے مجھ پر کتابوں وغیرہ کے معاملہ میں سہراں رہتے۔ ابتداء میں کتب تعداد میں بہت مختصر تھیں کچھ ہی عرصہ بعد کالج کے ہال کو جس کی اونچائی، کافی زیادہ تھی درمیان میں چھت ڈاکر دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا اور نیچے ہال اور اس پر کتب خانہ بن گیا تھا، کالج کا دفتری بھی مسلمان تھا، وہ بھی نو عمر مگر خاموش طبع اور خوش مزاج شخص تھا، اور ہر وقت ہی کچھ طلبہ ان کے چھوٹے سے حجرے میں موجود رہتے تھے۔

چند ہم جماعت احباب

جلد ہی ہم چند مسلمان طلبہ کا ایک گروپ خود بخود وجود میں آگیا، فرسٹ ایر میں داخلہ کے بعد کچھ دنوں تک عجیب قسم کی تنہائی اور اجنبیت سی محسوس ہوتی رہی، رفتہ رفتہ خود ہی ایک دوسرے سے تعارف حاصل کرتے رہے، کلاس میں بھی پابندی کے ساتھ ایک ہی بیچ پر بیٹھتے اور کلاس کے باہر بھی ساتھ ساتھ گھومتے رہتے تھے، مضامین مشترک تھے، سب سے پہلے محمد بھیل صاحب کا ذکر کیا جاسکتا ہے، وہ میرٹھ کے ایک صوفی

میں شرکت کرتے تھے، سنہ ۱۹۱۹ء و سنہ ۲۰ء میں خلافت اور ترک مولات کی تحریکوں میں انہوں نے نمایاں حصہ لیا، مقامی لیڈروں میں نمایاں امتیاز حاصل تھا، اب ململ کی جگہ کھدر کے کپڑے پہننے لگے تھے، لیکن گاندھی کیپ نہیں اوڑھتے تھے۔

کالج کی تعلیم، چند احباب و ہم جماعت

میرٹھ کالج، اس زمانہ میں اوسط درجہ کے کالجوں میں شمار کیا جاتا تھا، ایم اے اور ایم ایس سی کی تعلیم کا کوئی انتظام نہ تھا، بی اے۔ بی ایس سی اور ایل ایل بی کی تعلیم دی جاتی تھی، کالجوں میں طلبہ کی تعداد ان دنوں میں آجکل کے مقابلہ میں بہت کم ہوتی تھی پھر بھی شاید اس کالج میں پانچ سو یا اس سے زیادہ طالب علم تھے، دوسرے اداروں کی طرح یہاں بھی ہندو طلبہ کی تعداد نسبتاً بہت زیادہ تھی، مسلمان غالباً دس بارہ فیصد ہوں گے۔ اساتذہ میں عربی و فارسی کے دو پروفیسروں کے علاوہ صرف ایک پروفیسر سید عبدالجلیل، فزکس کے پروفیسر تھے، وہی مسلم ہوسٹل وارڈن بھی تھے۔ عام طور پر سب مسلمان طلبہ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرتے تھے، لیکن بھیاحی مرحوم کے تعلق کی نسبت سے مجھ پر ابتداء ہی سے بہت سہراں رہے، ان کے بعض اوصاف کا ذکر اگلے باب میں کیا جائے گا۔

متذکرہ بالا اساتذہ کے علاوہ کالج کے لائبریرین بھی مسلمان ہی تھے، اگرچہ اس زمانہ میں لائبریرین کا عہدہ زیادہ مؤثر نہیں سمجھا جاتا تھا اور اس کا شمار کایرنکل اسٹاف ہی میں ہوتا تھا، لیکن طلبہ کے نزدیک ان کی شخصیت اہم تھی، بدقسمتی سے

عالم مولوی محمد ذکرہا کے صاحبزادے تھے، وہ مولوی محمد حسین صاحب مراد آبادی کے مرید و خلیفہ تھے، اس سلسلہ میں کبھی کبھی مراد آباد بھی آتے تھے، والد صاحب قبلہؒ سے بھی ملاقات تھی اور میں نے ان کا نام سنا تھا کہ ہمارے گھر پر بھی آیا کرتے تھے، لیکن اس وقت میری عمر بہت کم تھی اور مجھے ان کی شکل وغیرہ یاد نہیں تھی۔ پھر حال نام سے واقف تھا۔ مورے میرٹھ جانے سے قبل ان کا انتقال ہو چکا تھا، ان کا سالانہ عرض بھی ہوتا تھا، یحییٰ صاحب کی دعوت پر میں بھی شریک ہوا اور شب کو وہیں قیام کیا۔ غالباً انٹرمیڈیٹ کے بعد یحییٰ صاحب نے تعلیم ختم کر دی۔ پھر حال مجھ سے ملاقات بھی نہیں ہوئی۔

محمد ذا کر صاحب، طباً سنجیدہ اور محنتی طالب علم تھے، لباس کے علاوہ اخلاق اور برتاؤ شائستگی اور باقاعدگی اور بے تکلف ہونے میں انتہائی تکلف کیے باعث کبھی کبھی یہ خیال ہوتا تھا کہ کالج کے ماحول، طلبہ اور اساتذہ سے وہ نا مطمئن سے رہتے، زیادہ تر ان کی گفتگو ان ہی موضوعات پر ہوتی تھی جن کا تعلق کتابوں، لیکچروں اور ”اسٹڈیز“ سے ہوتا تھا، پھر حال مجھ سے بہت عوش تھی۔ کالج کی تعلیم سے فارغ ہو کر گورنمنٹ آف انڈیا میں ملازمت کر لی، تقسیم کے بعد پاکستان آ گئے اور اسمبلی سیکریٹری میں ڈپٹی سیکریٹری کے عہدے پر فائز تھے وہ ملازمت سے باعزت طریقہ سے ریٹائر ہوئے۔

محمد عزیز الدین احمد صاحب جو مسٹر ایم بی احمد کے قریبی عزیز تھے بہت اچھے طالب علم تھے اور امتحانات میں اچھی

پوزیشن لیے کر کامیاب ہوئے۔ ایک مرتبہ میرے ہمراہ تعطیل میں مراد آباد بھی گئے اور دادا صاحبؒ (سید ظہور الحق شاہؒ) کے گھر میں شرکت کی۔ مجھے یاد ہے کہ تمام غزلوں میں جو قوالوں نے تین روز کی مختلف محافل سماع میں سنائیں ان کو مولانا (رومؒ) کی ایک غزل بہت پسند آئی تھی۔

۱۹۲۳ میں بی اے کا امتحان دینے کے لئے الہ آباد جانا پڑا، اس زمانہ میں الہ آباد یونیورسٹی کے بی اے اور ایم اے کے امتحانات کا سنٹر صرف الہ آباد میں تھا، اور تمام مقامات سے طلبہ وہیں پہنچتے تھے، وہاں قیام و طعام کی سہولت کے لئے ہم چار پانچ طلبہ نے جو دوستانہ روابط رکھتے تھے، ساتھ سفر کرنے اور الہ آباد میں ایک ہی جگہ ٹھہرنے کا منصوبہ بنایا، اور طے کیا کہ وہاں مسلم ہوسٹل میں قیام کیا جائے۔ ہمارے استاد محترم مولانا گرامی مرحوم کے چھوٹے بھائی مولانا ناسی مرحوم اس ہوسٹل کے وارڈن تھے، اس لئے ٹھہرنے کی اجازت یہ آسانی مل گئی، لیکن وہاں صرف دو روز قیام کیا، ہوسٹل میں پانی کا انتظام ٹھیک نہیں تھا، پوری عمارت میں صرف تین چار نل تھے اور پانی آنے کے اوقات بھی محدود تھے، صورت حال یہ تھی کہ شام کو مغرب سے پہلے ہوسٹل کے بندے (سلازم) اپنے متعلقہ کمروں سے صراحیاں اور گھڑے لے جا کر ان سے پانی لائے۔ امتحان کے زمانہ میں مہمان طلبہ کی تعداد کافی زیادہ ہوئی اور یہ پانی ان کی ضروریات کے لئے کافی نہ ہوتا، موسم گرم تھا اور غسل کی کوئی صورت نہ تھی۔ ہمارے کمرنے پر جو پیرا متعین تھا، اس نے صاف کہہ دیا کہ طلبہ اتنے زیادہ ہو گئے ہیں کہ غسل کے لئے پانی مہیا کرنا تقریباً

ناممکن ہے چنانچہ ہم تلاش میں نکلے کہ کوئی پرائیویٹ مکان کرایہ پر لے لیا جائے امتحانات کے دنوں میں یونیورسٹی کے قرب و جوار میں لوگ اپنے مکان یا ان کا حصہ کرایہ پر دیدہ بے تھے جو یقیناً کچھ زیادہ ہوتا تھا ہمارے انداز اور گفتگو سے لوگ جو مکانات کرایہ پر اٹھانے کے منتظر رہتے تھے سمجھ گئے کہ شاید ہم بھی مکان کی تلاش میں گھوم رہے ہیں۔ ہمیں یہ بات بیروں نے پہلے ہی بتلا دی تھی چنانچہ ہمیں بھی مکان مل گیا اور مالک مکان نے ایک کھانا پکانے والی عورت کا بھی انتظام کر دیا یہ بیوہ عورت اگرچہ معمر تھی لیکن مستعد اور تندرست تھی۔ سامان خوردنوش بھی بازار سے لے آتی تھی اور کھانا بھی اچھا پکاتی تھی اس انتظام سے ایک مشکل مسئلہ حل ہو گیا اور ہم لوگ بے فکر ہو کر پڑھ سکتے تھے۔ میری امتحان کی تیاری قابل اطمینان نہ تھی۔ کیونکہ آنے سے قبل میں بیمار ہو گیا تھا اور یہ مسئلہ قابل غور ہو گیا تھا کہ امتحان میں اب پیشوں یا ایک سال بعد آخر میں فیصلہ یہی کیا کہ سال ضایع نہ کیا جائے اور ہمت کر کے الہ آباد چلا گیا، بہر حال پرچے ایسے کئے کہ کامیاب ہونے کی امید تھی بے شک اچھا ڈویژن نہ مل سکا۔

یہی اے میں کامیاب ہونے کے بعد آہندہ پروگرام طے کرنے کا مسئلہ تھا میری عین خواہش تھی کہ اہم اے پاس کر کے پروفیسر بنوں لیکن والد صاحب قبلہ مرحوم نیز بھیا جی مرحوم کا اصرار تھا کہ ایل ایل بی کر کے وکالت کا پیشہ اختیار کروں مین ذہنی طور پر اس پیشے کے لئے خود کو تیار نہیں کر سکتا تھا لیکن ساتھ ہی ان بزرگوں کی رائے کو نہ نظر انداز کر سکتا تھا اور نہ ان کے

مقابلہ میں اپنی رائے پر اصرار کر سکتا تھا چنانچہ میں نے ایل ایل بی میں داخلہ لے لیا ساتھ ہی میں نے بھیا جی مرحوم سے درخواست کر کے ان کو اس پر راضی کر لیا کہ صبح کے وقت میں فیض عام ہائی اسکول میں اعزازی طور پر پڑھانے کی اجازت دلوادیں۔ اس طرح میری دلی خواہش پوری ہو گئی صبح کو فیض عام اسکول میں پڑھانے جاتا اور شام کو ایل ایل بی کے لکچروں میں شرکت کرتا شروع ہی سے خیال تھا کہ پرائیویٹ طور پر ایم اے قاریخ کا امتحان دوں۔ فیض عام اسکول میں انسپکٹر تعلیمات جب معائنہ کے لئے آئے تو انہوں نے میرے کلاس کا بھی معائنہ کیا اور اس قدر خوش ہوئے کہ رپورٹ میں بہت تعریف کی۔ اسکول کی انتظامیہ اتنی خوش ہوئی کہ انہوں نے ایک سال کی تنخواہ اسی روپیہ ماہانہ کے حساب سے یکمشت مجھ کو دے دی۔ یہ واقعہ خوشگوار ہی نہیں بلکہ ابتدائی زندگی میں بہت اہم بھی ثابت ہوا اسی سال چند احباب کے ہمراہ جن میں فیض عام کے ہیڈ ماسٹر جناب ارشاد علی خان صاحب خاص طور پر قابل ذکر ہیں، محمدن ایجوکیشنل کانفرنس اجلاس میں شرکت کی غرض سے علیگڑھ جانا ہوا۔ علیگڑھ جانے کی خواہش بلکہ تمنا اس دور میں ہر تعلیمیافتہ مسلمان کے دل میں ہوتی تھی لیکن میرے اس سفر اور کانفرنس کی شرکت کو ارشاد علی خان کی سمیت نے بے حد دلکشی اور مفید بنا دیا۔ ان کی لاتعداد علیگیوں سے ملاقات تھی۔ ہر قدم پر کوئی نہ کوئی شناسا ہم سبق یا ہم عصر مل جاتا تھا اور سارا وقت نہایت دلچسپی میں گذرتا تھا علیگڑھ کے قیام میں نے پختہ ارادہ کر لیا کہ ۱۹۳۴ میں وہاں داخلہ لے کر ہسٹری میں اہم اے

کرنا چاہئے۔ چنانچہ دو سال کی قیض عام کی ملازمت میں جو روپیہ ملا اس کا بڑا حصہ والد صاحب مرحوم سے درخواست کر کے محفوظ رکھا کہ اخراجات میں زیادہ دقت نہ ہو اور میرٹھ کالج میں دو سال ایل ایل بی کلاس کے لیکچروں میں شرکت کی لیکن امتحان میں بغیر تیاری کے بیٹھا جس سے بزرگوں پر یہ اثر ہوا کہ میں وکالت کی تعلیم اور پیشے سے کوئی دلچسپی نہیں رکھتا چنانچہ علیگڑھ میں ایم اے کی تعلیم حاصل کرنے کی کسی جانب سے مخالفت نہیں ہوئی اور جون سنہ ۲۴ میں وہاں جا کر میں نے داخلہ لے لیا۔

میرٹھ کالج کی چھ سالہ زندگی کے متعدد واقعات ذکر کرنے کے قابل ہیں لیکن طوالت کے اندیشے سے ان کو بیان نہیں کیا جاتا۔ دو چار واقعات پر اکتفا کرتا ہوں۔ پروفیسروں میں سب سے پہلے پرنسپل کالج مسٹر ولیم جیسے (Jesse) کا ذکر ضروری ہے ان کو اپنی اعلیٰ تعلیم اور اپنی یکم صاحبہ کے حسن کا شدت سے احساس تھا اور اس کا ذکر کبھی کبھی کلاس میں بھی کر دیتے تھے، بی اے کے سال دوم کو جو کالج کی سب سے اونچی جماعت تھی وہ انگریزی پڑھاتے تھے پڑھانے کے معاملہ میں تو کچھ یوں ہی سے تھے اور اپنے علم کی گہرائی کا اندازہ لگانے کا طلبہ کو بہت کم موقع دیتے تھے بلکہ اگر کبھی کوئی طالب علم ہمت کر کے کسی لفظ یا عبارت کے معنی یہ کہہ کر دریافت کرتا کہ ”سر کیا اس سے یہ مطلب ہے“ تو سخت لہجے میں جواب دیتے کہ اور کیا ہو سکتا ہے اس لحاظ سے ان کا

”گھنٹہ“ نہایت غیر دلچسپ اور ڈل (Dull) ہوتا تھا۔ ڈسپلن کے معاملے میں بہت سخت تھے چنانچہ سب طلبہ ان کے کلاس میں خاموشی سے ان کے لکچر یعنی قدرے روانی سے ان کی ”قراٹ“ سنتے رہتے تھے۔ ہاں کبھی کبھی کوئی تاریخی حوالہ آجاتا تو اس کی تشریح کرتے ہوئے یہ ضرور فرما دیتے کہ وہ ولیم دی کانکر کی اولاد ہیں اور یہ بھی اکثر بتلا دیتے تھے کہ کالج کے پرنسپل کا درجہ میرٹھ کے کمشنر کی برابر ہے کالج کے کھیلوں وغیرہ میں تقسیم انعامات کے علاوہ انہیں دیکھنے کا کبھی موقع نہیں ملا۔ پرنسپل کے علاوہ وائس پرنسپل بھی انگریز ہی ہوتا تھا۔ اس زمانہ میں پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴-۱۹۱۹) میں جو انگریز نوجوان والٹیرز کی حیثیت سے بھرتی ہوتے تھے اختتام جنگ پر ان کو ملازمتیں دینے کا حکومت کے سامنے ایک مسئلہ تھا۔ ان میں سے کچھ کو سرکاری یا نیم سرکاری اداروں میں مقرر کر دیا گیا تھا، میرے زمانہ میں وائس پرنسپل میجر ہاول پرائس (Powell Price) تندرست و توانا لیکن پستہ قد اور جوان العمر انسان تھے، شاید شادی بھی نہیں ہوئی تھی کیونکہ ان کو تنہا ہی دیکھا گیا، عمر تیس پینتیس سال ہوئی۔ ہمیں ایف اے میں انگریزی کمپوزیشن فرسٹ اور میں اور تاریخ سال دوم میں پڑھاتے تھے کمپوزیشن ٹیوٹوریل کی طرح ہوتا تھا اور کاپیاں دیکھنے وقت ہاتھ بھی کرتے تھے۔ کبھی essay وغیرہ لکھنے کو دیدیتے اور خود مختصر میں نیند بھی لہاتے تھے یا کم از کم آنکھیں بند کر لیتے بعد میں ایجوکیشنل انسپکٹر اور بالاخر صوبہ کے ڈائریکٹر تعلیمات ہوئے تاریخ میں Lanepoole اور بعض دوسری کتابوں سے لیکچر کے دوران اقتباسات سنایا کرتے تھے۔

پروفیسر چاند بہادر

ایف اے کی ہر دو جماعتوں کو اور بی اے کے سال اول کو علی الترتیب انگریزی اور تاریخ پڑھاتے تھے۔ ہستہ قد لیکن خوش شکل اور خوش اخلاق انسان تھے، طلبہ سے ہمدردانہ رویہ رکھتے تھے، ان کے لیکچرز دلچسپ اور ہر از معلومات ہوتے تھے، کانگریس کی سیاست سے دلچسپی رکھتے تھے، خلافت و ترک موالات کے دنوں میں کھدر پوش ہو گئے تھے۔ ہم چار پانچ مسلمان طالب علم سب سے آگے کی بیچ ہر بیٹھنے اور پڑھائی میں دلچسپی لیتے تھے، اس سے بہت خوش تھے اور اکثر ہم لوگوں سے اسی امر پر گفتگو کرتے۔ ان دنوں میں ہندو مسلم اتحاد کا بہت چرچا تھا، وہ بھی ان سے متاثر تھے مجھ سے بہت خوش تھے، کیونکہ میں اکثر کلاس میں سوال دریافت کرتا اور شاید ان کے سوالات کا قابل اطمینان جواب دیتا تھا۔ لیکن جب میں بی اے کے سال اول میں تھا ایک ناخوشگوار واقعہ پیش آیا۔ عالمگیر اورنگ زیب پر لیکچر کے دوران، انہوں نے اس کے کردار کے سلسلہ میں سخت اور نازیبا الفاظ استعمال کئے، میں نے کھڑے ہو کر ان کو ٹوکا اور کہا کہ ان کی تنقید کا انداز اور الفاظ نہایت قابل اعتراض ہیں۔ اس پر انہوں نے مجھے ڈانٹ کر (بشہلادیا) اور خاموش ہوجانے کو کہا، اس زمانہ میں طلبہ اپنے استادوں کا آج کل کے بمقابلے میں بہت زیادہ احترام کرتے تھے، اور دو بدو گفتگو کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے، چنانچہ میں خاموش ہو گیا، اس واقعہ کا رد عمل مجھ پر یہ ہوا کہ میں نے چاند بہادر صاحب سے کلاس کے اندر یا باہر گفتگو کرنا یا کسی قسم کا سوال دریافت کرنا ترک کر دیا۔

ط
بصا

میرے اس رویے میں یہ تبدیلی اتنی نمایاں تھی کہ وہ سمجھ گئے، لیکن کچھ ذکر نہیں کیا۔ کچھ عرصہ بعد اتفاق سے وہ اور میں ایک ہی گاڑی سے دہلی جارہے تھے کہ آٹا سامنا ہو گیا، میں بیچ کر علیحدہ جانے کی کوشش کر رہا تھا کہ انہوں نے آواز دے کر بلایا اور میرے غیر معمولی انداز میں خاموش رہنے کا سبب پوچھا، میں نے صاف الفاظ میں صحیح بات کہہ دی وہ ڈبے میں واپس جانے سے پہلے یہ کہہ گئے کہ واپسی پر مزید گفتگو کریں گے، چنانچہ کالج کے برآمدے میں ایک روز نہایت مشفقانہ اور شکستہ انداز میں فرمایا کہ استاد کی ڈانٹ ماں باپ کی ڈانٹ کی طرح ہوتی ہے، اس پر ہر قسم ماننا چاہئے، تاریخی شخصیات اور مسائل پر ہر شخص کو اپنی رائے رکھنے کا حق ہے۔ علمی معاملات میں اختلاف رائے غیر معمولی امر نہیں، ہاں اگر میرے الفاظ جو مجھے اب یاد نہیں حقیقتاً نامناسب تھے تو مجھے افسوس ہے کہ تمہیں ان سے دکھہ پہنچا، میرے دل پر ان کی گفتگو کا گہرا اثر ہوا، اور ان کے خیالات کے باوجود ان کا دل سے احترام کرنے لگا۔

ایک اور ہندو پروفیسر بھی قابل ذکر ہیں، پروفیسر ہوس ملک بی اے میں تاریخ پڑھاتے تھے وہ ایک قابل اور ذہین استاد ہونے کے علاوہ اپنی رواداری، اور عمدہ اور روانی کے ساتھ انگریزی بولنے کے باعث طلبہ میں بہت مقبول تھے، لباس مغربی انداز کا بھی پہنتے تھے اور ہنگامی طرز کے کرتے اور دھوٹی نہیں بھی کبھی کبھی کالج آتے تھے دو سال تک انہوں نے تاریخ پڑھائی اور اس مدت میں کسی طالب علم سے کسی قسم کی شکایت کے الفاظ ان کے متعلق نہیں سنا، اس زمانہ میں بی اے کے نصاب تاریخ میں ایک پرچہ صرف

اکبر پر ہوتا تھا، اس کے لئے طلبہ سے امید کی جاتی تھی کہ ہم عصر مورخین کی کتابوں کا بھی مطالعہ کریں۔ یہ تو طلبہ کے لئے تو کیا خود اساتذہ کے لئے بھی ممکن نہ تھا کہ وہ ان کتابوں کے اصل فارسی متن سے فائدہ اٹھا سکیں کیونکہ ان میں سے اکثر فارسی نہیں جانتے تھے، ہمارے پروفیسر ملک فارسی نہیں جانتے تھے، لیکن اکبر پر ونسٹ اسمتھ کی کتاب شایع ہو چکی تھی ملک صاحب کے مطالعہ کی بنیاد یہی کتاب تھی۔ اس کے علاوہ هنری ایلٹ کی ہسٹری آف انڈیا جس میں فارسی اقتباسات کے ترجمے تھے، ان سے بھی وہ فائدہ اٹھاتے تھے، ان کے لکچرز دلچسپ اور معلوماتی ہوتے تھے۔ کالج کی لائبریری میں کبھی کبھی ہم لوگوں کی بھی کہیں کہیں سے ان کتابوں کو پڑھنے اور نوٹس لینے کا موقع مل جاتا تھا، لیکن زیادہ انحصار پروفیسر ملک کے لکچروں سے لئے ہوئے نوٹس پر تھا۔ بہر حال یہ وہ زمانہ تھا (۱۹۲۱-۲۲) جب تاریخ سے میری دلچسپی بہت زیادہ بڑھ گئی۔ اس کا آغاز تو اسکول ہی کے زمانے میں ہو چکا تھا لیکن اب یہ دلچسپی خاصی گہری ہو گئی اور ساتھ ہی پروفیسر ملک سے تعلقات بھی زیادہ ہو گئے۔ تاریخ سے دلچسپی پڑھنے کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ خان بہادر مولوی ظفر حسن مرحوم جو میری بڑی بھوپہ کے نواسے تھے اس زمانہ میں بحیثیت ڈپٹی ڈائریکٹر آرکیالوجی، دہلی میں قیام پذیر تھے، ان کو بھی تاریخ سے بہت دلچسپی تھی اور میں میرٹھ سے دہلی جاتا تھا تو تاریخی مسائل اور کتب پر ان سے نہایت مفید باتیں ہوتی تھیں۔ ان کا ذاتی کتب خانہ بہت عمدہ تھا اور اس باتیں ہوتی تھیں۔ ان کا ذاتی کتب خانہ بہت عمدہ تھا اور اس

میں بہت سے نادر اور قیمتی مخطوطات کے علاوہ انگریزی کی بھی کافی کتابیں تھیں^۹۔ تاریخ سے دلچسپی کا اندازہ اس سے بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ میں نے باہر ایک مقالہ انگریزی میں لکھا جو پروفیسر ملک کی سفارش پر کالج کے میگزین میں شایع ہوا۔ مجھے بعد میں ان کے بعض شاگردوں سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی کلاس میں وہ مثال کے طور پر میرا ذکر کرتے تھے کہ معین الحق ایک مثالی طالب علم تھا، بہر حال میری ملاقات ان سے بعد میں صرف ایک مرتبہ ہوئی، اس وقت وہ نہایت علیل تھے، میں ان کی عیادت کو گیا، لیکن وہ زیادہ بات بھی نہیں کر سکتے تھے، بالآخر وہی بیماری ان کا مرض الموت ثابت ہوئی۔

ایک استاد کالج پروفیسر سی۔ اچا رائے تھے، وہ بنگالی عیسائی تھے اور فارسی بھی جانتے تھے، ہمیں انٹرمیڈیٹ میں انگریزی اور منطق پڑھاتے، خوش اخلاق اور قدرے خوش مزاج انسان تھے، لیکن منطق پر ان کے لکچرز زیادہ دلچسپ نہ ہوتے تھے، چونکہ میں نے داخلہ کچھ تاخیر سے لیا تھا اور ان کے ابتدائی لکچروں سے فائدہ نہیں اٹھا سکا تھا، اس لئے اس مضمون کے مطالعہ میں دقت محسوس کرتا تھا۔ یہاں تک کہ دو تین ماہ بعد جب دسمبر کی تعطیل میں مراد آباد آیا تو اپنے ایک ماموں مولوی عبدالوہاب صاحب مرحوم سے ذکر کیا، وہ عربی فارسی کے بڑے عالم تھے، اور ان ہی زبانوں میں منطق پڑھی تھی۔ انہوں نے فارسی کی ابتدائی کتاب منگوا کر کچھ سبق پڑھائے لیکن میں ان سے زیادہ فائدہ حاصل نہ کر سکا۔ کالج واپس پہنچنے پر پروفیسر رائے (Roy) کی مدد سے مضمون سمجھنے کی کوشش کی۔ پروفیسر مذکور کا پرتاؤ ہمدردانہ

تھا اور ان کی مدد سے منطق میں دلچسپی پیدا ہونے لگی، ایک روز کالج سے میں واپس آ رہا تھا کہ وہ بھی اپنی سائل لے کر نکلتے اور مجھ سے باتیں شروع کر دیں، ان کو تصوف اور خاص طور پر مولانا روسیؒ کے کلام سے گہری دلچسپی تھی، اسی موضوع پر باتیں شروع ہوئیں اور سیری گفتگو سے ان کو حیرت بھی ہوئی کیونکہ مجھے بھی مولانا کے بعض اشعار یاد تھے اور ان کے مطلب سے بھی واقف تھا، حقیقت یہ ہے مولوی عبدالوہاب صاحب مرحوم جو تصوف کے بہت دلدادہ تھے، شام کو عصر اور مغرب کے درمیان میرے برادر محترم سید احسان الحق مرحوم کو مثنوی مولانا روم کا درس دیا کرتے تھے وہ بھائی صاحب مرحوم سے بے حد محبت کرتے تھے، بالخصوص اپنے اکہلے بیٹے کی وفات کے بعد جو بھائی صاحب مرحوم کے ہم عمر اور ساتھی تھے، اس حادثہ جانکاء کا صدمہ ماموں صاحب مرحوم کو بہت زیادہ تھا اور یہی سبب تھا کہ وہ ان کو اپنی اولاد کی طرح سمجھتے تھے۔ مثنوی کے اس درس میں اکثر میں بھی شرکت کرتا تھا، چنانچہ تصوف کے بعض مسائل اور تصورات اور مولانا کی تعلیمات سے متعلق متعدد امور کا علم مجھے بھی ہو گیا تھا، چنانچہ پروفیسر رائے سے جب گفتگو مولانا کی مثنوی کے سلسلہ میں ہوئی تو وہ کافی دیر تک کالج کے دروازے پر کھڑے ہوئے مجھ سے باتیں کرتے رہے، مجھے اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ منطق کے مطالعہ کی طرف سے جو ایک قسم کا خوف میرے دل میں بیٹھ گیا تھا وہ دور ہو گیا اور اکثر میں اپنی مشکلات پروفیسر رائے کی مدد سے دور کر لیتا تھا، اس کا افسوس رہا کہ وہ اسی سال یعنی ۱۹۱۸-۱۹ کا تعلیمی سال ختم ہونے پر کالج کی ملازمت چھوڑ کر شاید لکھنؤ چلے گئے۔

۱۹۲۱ کا ایک اور واقعہ جب میں بی اے کا سال اول میں تھا، قابل ذکر ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب خلافت اور ترک موالات کی تحریکیں شباب پر تھیں، ہندو مسلم اتحاد کا زور تھا اور جگہ جگہ سیاسی جلسوں سے ہندو اور مسلم لیڈر خطاب کر رہے تھے۔ طلبہ سے اپیل کرتے تھے کہ اسکول اور کالجوں کو جو حکومت کی مالی امداد سے چل رہے تھے وہ چھوڑ کر چلے جائیں، چنانچہ میرٹھ میں بھی ایک عظیم جلسہ ہوا تھا جس میں مسٹر گاندھی کے علاوہ مولانا ابوالکلام آزاد اور مسٹر آصف علی وغیرہ کی تقاریر سے اکثر دوسرے کالجوں کی طرح ہمارے کالج کے طلبہ بھی متاثر ہو گئے اور کالج چھوڑنے کے سلسلے میں مشورے شروع ہو گئے تھے۔ کافی تعداد میں طلبہ نے لکچرز کا بائیکاٹ شروع کر دیا تھا، ان حالات کے پیش نظر انتظامیہ نے کالج کو ایک طویل مدت کے لئے بند کر دیا، جب تعلیمی ادارے چھوڑنے کی تحریک کمزور پڑنے لگی اور سیاسی لیڈروں نے بھی یقیناً محسوس کیا ہوگا کہ طلبہ کی تعلیم میں خلل اندازی سے زیادہ مفید ان کے لئے عوام میں جوش پیدا کرنے اور ہڑتالوں سے تحریک کو زیادہ فائدہ ہوگا، چنانچہ جب کالج دوبارہ کھلا تو کافی تعداد میں طلبہ واپس آ گئے۔ ان میں سے بڑی تعداد کھدو ہوش تھی، میں نے بھی دو تین جوڑے یعنی کرتے اور ہاجامیں کھدر کے سلوائے تھے۔ اس زمانہ کے ایک دلچسپ واقعہ کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ کالج میں میرٹھ کے کمشنر مسٹر فری مونسٹل کے لیکچر کا اہتمام کیا گیا اور بعد مغرب وقت مقرر کیا گیا تھا۔ کمشنر صاحب وقت سے چند منٹ پہلے پہنچ گئے۔ طلبہ میں سے بہت کم آئے تھے، جن میں ایک میں تھا۔ تماشاً یہ کہ چیرامی نے حال کا

دروازہ بھی نہیں کھولا تھا، فری مینٹل صاحب صدر دروازے کے سامنے برآمدے میں ٹہل رہے تھے، شاید ان کو حیرت تھی کہ ان طلبہ میں سے جو وہاں آگئے تھے، کوئی بھی ان کی طرف متوجہ نہ ہوا، شاید اس کا سبب یہ تھا کہ تحریک ترک موالات کے دنوں میں انگریزوں سے نفرت کا جذبہ عام ہو گیا تھا، بہر حال میں نے قریب جا کر ان کو سلام کیا، ابھی مخاطب ہو کر کچھ کہنا ہی چاہتے تھے کہ حال کا دروازہ کھلا۔ پرنسپل اور پروفیسران اور کچھ طلبہ بھی آگئے اور سب حال میں داخل ہو گئے۔ ان کے لکچر کا صحیح موضوع یا تفصیلات یاد نہیں، بہر حال ترک موالات کی تحریک کے خلاف ہی ہوا، چونکہ اپنے عہدہ کی رو سے وہ کالج کی انتظامیہ کے صدر بھی تھے، اس لئے طلبہ کو ”ہندو نصائح“ پر تقریر کرنے کا ان کو حق تھا۔

کچھ عرصہ بعد نوٹس بورڈ پر یہ نوٹس لکھا گیا کہ فلاں تاریخوں میں الہ آباد یونیورسٹی کے پروفیسر تاریخ ڈاکٹر شفاعت احمد خان تاریخی موضوعات پر تین تقریریں کریں گے حقیقت یہ ہے کہ یونیورسٹی نے ایک منصوبہ بنایا تھا کہ یونیورسٹی کے پروفیسرز اپنی مخصوص تحقیقات پر مختلف کالجوں میں جا کر چند لکچرز دہا کریں۔ خوش قسمتی سے شفاعت احمد خان کا انتخاب میرٹھ کالج کے لئے کیا گیا، ان کی قابلیت کالجوں تک پہلے ہی پہنچ چکی تھی، مسلمان طلبہ میں اس خبر نے ایک خاص جوش پیدا کر دیا تھا کیونکہ یونیورسٹی میں وہ واحد مسلمان تھے جن کا تقرر پروفیسری پر ہوا تھا، ہمارے لئے یہ خبر یقیناً عجیب اور خوش آہند تھی، ہم یعنی مسلم طلبہ روزانہ یہ مشورہ کرتے تھے کہ

ڈاکٹر صاحب کو ایک ایٹ ہوم دینا چاہئے، لیکن تعجب کی بات یہ تھی کہ انہوں نے میرٹھ پہنچنے پر اپنے قیام کی اطلاع نہ پرنسپل کو دی اور نہ کسی اور کو، ایٹ ہوم اور استقبالیہ کا خیال عملی جامہ نہ پہن سکا، بعد میں ڈاکٹر صاحب مرحوم سے جو میرے ہموطن یعنی مراد آبادی تھے کافی تعلقات ہو گئے۔ میرا اندازہ ہے کہ وہ اس زمانہ میں خود کو ”پروفیسر“ اور دوسرے اساتذہ سے بالاتر سمجھتے تھے۔ بے تکلفی کے معاملے میں ضرورت سے زیادہ محتاط تھے جس سے عام طور پر ان کی شہرت یہ ہو گئی تھی کہ اپنی ڈگری، تاریخی تحقیق اور بلند عہدے کا احساس اتنا زیادہ ہے کہ ”مغرور“ ہو گئے ہیں بہر حال میرے تعلقات ان سے صوبائی کونسل کے انتخابات کے سلسلہ میں کافی بے تکلفانہ ہو گئے کیونکہ وہ ممبری کے لئے امیدوار تھے اور ان کو الکشن میں کام کرنے کے لئے طلبہ کی ضرورت تھی۔ اس موقع پر میں اور ایم بی احمد مرحوم کے بڑے بھائی ظہیر احمد مرحوم، مراد آباد کے ایک قصبہ ٹانڈہ میں گئے، یہ یاد ہے کہ تانکے میں واپس آئے گھوڑا تندرست اور تیز تھا، لیکن راستے میں رات ہو گئی تو تانکے چلانے والے نے کہا کہ یہاں راہ زن ہوتے ہیں جو حملہ کرتے ہیں۔ اس سے ہم خوف زدہ تو ضرور ہوئے لیکن اس کے سوا کوئی اور صورت نہ تھی کہ تانکے والے سے رفتار تیز کرنے کو کہا اور کسی بھی حادثے کے لئے تیار ہو کر بیٹھ گئے، خوش قسمتی سے کوئی واقعہ پیش نہیں آیا اور جلد ہی منزل مقصود پر پہنچ گئے۔

۱۹۲۸ء میں موسم گرما کی تعطیل میں میرٹھ کو خیرباد کہہ کر مراد آباد واپس آیا، اور چند روز بعد علیحدہ جا کر ایم اے

تاریخ اور ایل ایل ہی میں داخلہ لے لیا۔ میرٹھ کا چھ سالہ قیام زندگی کا اہم باب تھا۔ یہی نہیں کہ اب میں گریجویٹ تھا اور دو سال کا تدریسی تجربہ بھی حاصل کرچکا تھا کبھی کبھی یہ خیال بھی آتا تھا کہ مقابلہ کے امتحان میں شریک ہو کر سول سروس میں داخل ہونے کی کوشش کرنا چاہئے لیکن غالب خیال تاریخ میں ایم اے کر کے پروفیسری کا ہی رہتا تھا اس زمانہ میں مراد آباد میں ایک صاحب مسمیٰ ابو محمد ڈپٹی کالکٹری کے عہدے پر فائز تھے وہ سٹی میجسٹریٹ بھی تھے فارسی ادب اور خاص طور پر قلمی مخطوطوں سے ان کو بے حد دلچسپی تھی۔ لوگ اکثر مخطوطے ان کے پاس لے جا کر فروخت کرتے تھے یاد نہیں کہ کن صاحب کے ذریعہ سے میں بھی ان سے جا کر ملا اور کئی مرتبہ ان کے پاس گیا فارسی ادب سے متعلق ان کی گفتگو دلچسپ اور عالمانہ ہوتی تھی اگرچہ مخاطبین میں سے اکثر فارسی سے تقریباً نااہل ہی ہوتے تھے یعنی روساء زمیندار وکلاء اور میونسپلٹی کے ممبر وغیرہ۔ یہ سن کر بہت خوش ہوئے کہ میں نے فارسی ہی اے تک پڑھی ہے فوراً مشورہ دیا کہ مقابلہ میں بیٹھنے کی تیاری کروں۔ ان کے قاکیدی مشورے کے نتیجہ میں نے طے کیا کہ کوشش کرلی جائے امتحان کے علاوہ اس زمانہ میں اس مقابلہ کے لئے گھوڑے کی سواری بھی ضروری تھی چنانچہ اس کے سیکھنے کے لئے اپنے ایک دوست ریاض الدین مرحوم کے گاؤں بھوجپور گیا اور ایک چھوٹے سے ٹنو پر مشق شروع کردی۔ ایک ہفتہ کے اندر خوب تیزی سے اس کو بھکا کر لیجاتا تھا اور یہ محسوس ہوتا ہم دونوں ایک دوسرے سے خاصے بے تکلف ہو گئے ہیں۔ ایک روز وہاں رامپور کے

ایک معمر اور تجربہ کار شہ سوار نہایت عمدہ اور قوی گھوڑے پر آئے انہوں نے فوراً اپنا ادنیٰ اور تندرست گھوڑا پیش کرتے ہوئے کہا اس پر سوار ہو جاؤ ریاض الدین صاحب کے والد نے جو خود بھی ایک اچھے شہ سوار تھے بہت متحسنا کیا کہ یہ اس گھوڑے کو نہیں سنبھال سکے گا لیکن بڑے دیاں جو ایک ضدی پٹھان تھے نہ مانے اور زبردستی سہارا دے کر مجھے گھوڑے پر بٹھلا دیا ابھی میں سنبھل کر بیٹھنے بھی نہ پایا تھا کہ سکان کے بھاٹک کے آگے ایک خاصی چوڑی نالی آئی جس پر گھوڑا جھلانگ لگا کر کودا اور میں زمین پر گر گیا سب سے زیادہ خطرناک بات یہ ہوئی کہ میری ایک ٹانگ رکاب میں پھنس گئی اور مجھے گھسیٹا ہوا گھوڑا تیزی سے بڑھا۔ لیکن لگام میرے ہاتھ ہی میں رہی اور میرے گرنے سے کس گئی چنانچہ چند قدم بھاگ کر وہ خود ہی رک گیا زمین پر گھسٹنے سے میری پیٹھ بہت زیادہ زخمی ہو گئی گاؤں کے جراح نے شاید ہلدی چونے کا بھاپا لگایا اور بعد میں کچھ اپنے تیار کئے ہوئے مرہم وغیرہ لگاتا رہا۔ کم و بیش دو ہفتہ تک چارپائی پر الٹا لیٹا رہا۔ ظاہر ہے تکلیف تو بے حد ہوئی لیکن زخم آہستہ آہستہ ٹھیک ہو گیا اور ہکنے کی نوبت نہیں آئی ریاض الدین کے والد شیخ حمید الدین نے باوجود اس کے کہ وہ خاں صاحب کا احترام کرتے تھے انہیں کافی سخت الفاظ میں ڈانٹا۔ بہر حال زندگی تھی میں تندرست ہو کر واپس آ گیا۔ یہ واقعہ جو بھی سنتا تھا حیرت کا اظہار کرتا تھا کہ میں کس طرح زندہ بچ گیا اس کے بعد سب نے مقابلہ کے امتحان میں شریک ہونے کے تصور پر لعنت بھیجا شروع کردی میں تو پہلے ہی اس کے خلاف تھا ابو محمد

صاحب نے بھی اصرار کرنا ترک کر دیا، یہ بھی ذکر یہ عمل نہ ہوگا کہ اس حادثہ سے پہلے ہی میں ان کو ایک دلچسپ نسخہ دیوان صاحب تیریزی کا دے چکا تھا، یہ خاندانی کے موروثی نسخوں کے مختصر مجموعے میں تھا اس کی خصوصیت یہ تھی کہ نہایت باریک قلم سے لکھا ہوا تھا، مجھے صحیح تو یاد نہیں مگر کم و بیش سو اشعار ہر صفحے پر لکھے گئے تھے۔ متن کے علاوہ حاشیوں پر بھی کافی تعداد اشعار کی تھی، اس کا پڑھنا آسان نہ تھا، 'آرٹ' کے نقطہ نظر سے وہ خطاطی کا ایک نادر نمونہ تھا، میں نے ابو محمد صاحب کو دکھلانے کے لئے پیش کیا تھا، لیکن انہوں نے واپس نہ کیا، اور ہدیہ کے طور پر رکھ لیا۔ ماموں صاحب قبلہ مرحوم جن کی وہ ملکیت میں تھا کہنے بھی لگے کہ میاں وہ کسی کو دینے کی چیز نہیں تھی۔ یہ لکھتے وقت مولوی عبدالحق مرحوم کے وہ الفاظ یاد آتے ہیں جو کتاب کسی کو عاریتہ دینے کے متعلق مزاحیہ انداز میں کہا کرتے تھے، کہ وہ شخص بے وقوف ہے جو کتاب کسی کو دیدے، اور جو اس کو واپس کر دے وہ اس سے زیادہ بے وقوف ہے، اس اصول کے لحاظ سے ہم بے وقوفوں میں اور ابو محمد صاحب ہوشیاروں میں گنے جانے چاہئیں۔ خیر، یہ تو ایک لطیفہ ہے جو دوسروں کی زبانی سنا، مگر یہ واقعہ ہے کہ کتابیں دینے میں مولوی صاحب مرحوم زیادہ فراغ دل نہیں تھے، کراچی میں کچھ مدت کے لئے میں نے انجمن ترقی اردو میں سکریٹری کی حیثیت سے کام کیا، مولوی صاحب صدر تھے، چند روز کے لئے میں نے انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کی ایک جلد منگوالی، ہادل ناخواستہ مولوی صاحب نے اجازت تو دیدی مگر واپسی کے لئے متعدد

تقاضے کر کے اتنا مجبور کر دیا کہ میں نے کام ختم ہونے سے پہلے ہی کتاب واپس کر دی، تعجب کے ساتھ اس اٹھے کہ بحیثیت اعزازی عہدے کے ساری لائبریری انجمن کی میری ہی نگرانی میں تھی، لیکن محنت اور مشقت سے جمع کی ہوئی نادر کتابوں کو نظر سے دور نہ ہونے دینا احتیاط کے تقاضے کے طور پر ہے کہ کتابیں محفوظ رہیں۔

ان ہی دنوں میں جب موسم گرما کی تعطیل تھی، میں نے علیگڑھ جا کر داخلہ لیا۔

باب چہارم

علیگڑھ

طالب علمی کے دو سال علیگڑھ نے شہرت تو سید احمد خان (۱۸۹۸-۴۰) کی زندگی ہی میں حاصل کر لی تھی، اور برصغیر کے متعدد سربراہان و خاندانوں کے نوجوان وہاں تعلیم حاصل کر رہے تھے، پیام کانگریس (۱۸۸۵) کے بعد وہ مسلمانوں کے سب سے عظیم سیاسی رہنما کی حیثیت سے نمایاں مقام حاصل کر چکے تھے، انہوں نے مسلمانوں کو ہدایت کی تھی کہ وہ کانگریس میں شریک نہ ہوں بلکہ خود اپنی قوت اور استحکام میں اضافہ کر کے ایک علیحدہ قوم کی حیثیت سے ہمعزت زندگی بسر کریں، چند مسلمان اس اصول کے خلاف تھے، ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کا مفاد اسی میں ہے کہ ہندوؤں سے مل کر آزادی کی جنگ لڑیں، ان کو یہ یقین نہیں آتا تھا کہ حصول آزادی کے بعد یہ لوگ مسلمانوں کے مفادات کی

نگرانی ہرگز نہیں کریں گے۔ لیکن ان لوگوں کی تعداد بہت محدود تھی اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ من حیث المجموع انہوں نے سید احمد خان کا بتلایا ہوا راستہ اختیار کیا اور اس وقت سے برابر ان کی سیاسی کوششوں کا رخ اس طرف رہا کہ ایک علیحدہ قوم کی حیثیت سے ان کا شخص مستقل اور مستحکم مقام حاصل کرے تاریخ میں اس تصور کا دو قومی نظریہ کے نام سے ذکر کیا جاتا ہے اور جیسا کہ ہم جانتے ہیں یہی نظریہ بالآخر مطالبہ پاکستان کی بنیاد بن گیا سید احمد خان کی وفات کو پچاس سال نہ گزرنے پائے تھے کہ پاکستان کی خود مختار مملکت اہماء کے نقشہ پر رونما ہو گئی اور خدا کا شکر ہے کہ اب ایک مکمل اسلامی فلاحی ریاست کی تشکیل و تکمیل کی طرف تیزی سے بڑھ رہی ہے۔ یہاں یہ ذکر بے محل نہ ہوگا کہ تغلق پاکستان کے بعد مورخین ہی کو نہیں بلکہ ہر پاکستانی کو اس کا احساس ہو گیا ہے کہ دو قومی نظریہ بیش کر کے سید احمد خان نے قوم کو وہ راستہ دکھلایا جس کی آخری منزل حصول پاکستان تھی۔

دکھلایا

27

تغلق پاکستان سے ٹھیک پچیس سال قبل یعنی سنہ ۱۹۲۰ء میں جیسا کہ پچھلے باب میں ذکر کیا جا چکا ہے راقم الحرف نے الہ آباد یونیورسٹی سے بی اے پاس کیا اسی سال کے آخر میں سید احمد خان کا قائم کردہ ایم۔ اے/کالج ایک ایکٹ کے ذریعہ ترقی پا کر مسلم یونیورسٹی بن گیا یونیورسٹی حاصل کرنے کے لئے مسلم لیڈروں کو انتہک اور طویل کوشش کرنا پڑی۔ یہاں اس اہم تحریک کا مفصل ذکر تو نہیں کیا جاسکتا لیکن چند واقعات کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک ایسی یونیورسٹی کے قیام کی

۱۰

خواہش جس کو الحاقی اختیارات ہر اس علاقہ پر حاصل ہوں جہاں مسلمان موجود ہوں مسلمانوں کو ابتدا ہی سے تھی مگر برطانوی استعمار کی پالیسی اس کی اجازت نہیں دیتی تھی کہ وہ خود مختار یونیورسٹی قائم کر سکیں بحال آل انڈیا مسلم لیگ کے قیام (۱۹۰۶ء) اور ۱۹۰۹ء کے کونسل ایکٹ میں مسلمانوں کا حق جداگانہ انتخاب تسلیم کئے جانے کے بعد ان کی جدوجہد اور سیاسی شعور ترقی کی راہ پر گامزن ہو گئے تھے چنانچہ یونیورسٹی کے مطالبہ کی تحریک میں متعدد مختلف الغیال لیڈروں نے نمایاں کردار ادا کیا۔ مزہائی نیس آغا خان مرحوم کی قیادت میں ایک وفد نے جس میں مولانا شوکت علی بھی شامل تھے دورہ کیا اور بالآخر تیس لاکھ روپیہ کی رقم جس کی شرط حکومت نے لگائی تھی جمع کر لی۔ پیگم صاحبہ بھوپال نے اس تحریک کی سرپرستی کی اور ایک کثیر رقم بطور عطیہ خود بھی دی۔ تحریک کے لیڈروں میں دو گروپ ہو گئے تھے راجہ صاحب محمود آباد صاحبزادہ آفتاب احمد خان اور ڈاکٹر ضیاء الدین کا خیال تھا کہ حکومت جن پابندیوں اور شرائط کے ساتھ یونیورسٹی دینے کو تیار ہے ان کو قبول کر لیا جائے۔ ان میں یہ شرط شامل تھی کہ یونیورسٹی کے الحاقی اختیارات صرف علیحدہ تک محدود ہوں گے۔ لیکن دوسرا گروپ جس میں مولانا ابوالکلام آزاد اور محمد علی خاص طور پر قابل ذکر ہیں اس پر اصرار کر رہے تھے کہ الحاقی اختیارات محدود نہیں ہونے چاہیں یہ اختلافات طویل عرصہ تک جاری رہے۔ اسی عرصہ میں ہندوؤں نے حکومت کی شرائط کے ساتھ بنارس ہندو یونیورسٹی کی پیش کش منظور کر لی اس کے بعد مسلمانوں نے بھی مصلحت اسی

میں دیکھی کہ ان ہی شرائط پر یونیورسٹی منظور کر لیں چنانچہ ۱۹۲۰ میں علیگڑھ مسلم یونیورسٹی ایکٹ پاس ہو گیا اور فوراً ہی ایم۔ اے۔ او کالج کو یونیورسٹی کا درجہ حاصل ہو گیا۔

علیگڑھ کی مرکزی حیثیت

سید احمد خان کے زمانہ ہی سے علیگڑھ کالج نے شہرت اور مقبولیت حاصل کر لی تھی، سید صاحب کے انتقال کے بعد ان کے جانشین سکریٹریوں کو مسلم قوم کے نمایاں لیڈروں کی حیثیت حاصل رہی، ان کے بیٹے سید محمود ان کی زندگی ہی میں نامزد کئے جا چکے تھے ان کی نامزدگی کے سلسلہ میں سید احمد خان اور ان کے بعض رفقاء کار بالخصوص سلیم اللہ خان اور نواب وقار الملک کے درمیان بد مزگی بھی پیدا ہو گئی تھی۔ لیکن وہ زیادہ مدت اس عہدہ پر قائم نہ رہ سکے اور یہ سلسلہ ناسازی مزاج ان کو سبکدوش ہونا پڑا۔ ان کے جانشین نواب محسن الملک کے زمانہ میں کالج نے نمایاں ترقی کی۔ سید احمد خان کے وقت ہی سے مسلمانوں کی صرف تعلیمی ہی نہیں بلکہ سیاسی جدوجہد کا مرکز بھی علیگڑھ ہو گیا تھا، یہاں تفصیلات کا ذکر کرنے کی گنجائش نہیں لیکن چند واقعات کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے جن سے کسی حد تک یہ اندازہ لگانے میں سہولت ہوگی کہ اس صدی کے پہلے بیس سال میں مسلمانوں نے من حیثیت القوم اپنا تشخص قائم کرنے میں کتنی ترقی کر لی تھی۔ کالج کی انتظامی اور اصلاحی کوششوں کے علاوہ نواب محسن الملک کے دور کے کارنامے تاریخ کے صفحات میں نمایاں مقام حاصل کر چکے ہیں، یعنی آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام اور جداگانہ انتخاب کا حق تسلیم کیا جانا، لیکن ان سے قبل اردو ہندی قضیہ کا ذکر بھی ضروری ہے۔

اردو ہندی قضیہ

انیسویں صدی کے ربع آخر میں کانگریس کے علاوہ ہندو قومیت کی نشاۃ ثانیہ کی جدوجہد کے سلسلہ میں بعض فرقہ وارانہ تحریکیں بھی وجود میں آئی تھیں جن کا لازمی اور منطقی نتیجہ یہ تھا کہ ہندوؤں کے خیالات اور رویہ میں تعصب اور تنگ نظری کے عناصر اہمیت حاصل کرتے جا رہے تھے۔ آریہ سماج کی مذہبی تحریک اور دکن میں گنگادھر تلک کی سرکردگی میں نیم سواسی اور نیم مذہبی تحریکیں اس سلسلہ میں قابل ذکر ہیں۔ مسلمانوں کو ملچہ (ناہاک) اجنبی اور غاصب قرار دیا جا رہا تھا۔ ان ہی کوششوں کا ایک شاخصانہ اردو ہندی قضیہ تھا، اس کی بنیاد فرقہ واریت میں تلاش کی جاسکتی ہے، ہندی کو ہندوؤں کی اور اردو کو مسلمانوں کی زبان قرار دے کر یہ مطالبہ شروع کر دیا گیا کہ اردو کے ساتھ ہندی کو بھی عدالتی اور سرکاری زبان کا درجہ دیا جائے، اس کے حصول کی کوششوں میں حقیقت اور تاریخ کو نظر انداز کر دیا گیا، اس واقعہ سے اختلاف نہیں کیا جاسکتا کہ اردو کی ابتدا اور ترویج میں دونوں قوموں کا حصہ تھا۔ مسلمانوں کی مذہبی زبان تو عربی تھی اور اسی سے تاریخی اور ثقافتی رشتوں کی بنیاد پر ان کو خصوصی لگاؤ تھا، لیکن اسلام کی رواداری اور ”الا اکراہ فی الدین“ کے زریں اصول کے نتیجہ میں مسلمان جس علاقے میں بھی گئے انہوں نے وہاں کی مقامی زبانوں اور ثقافت کی ترویج و ترقی میں پوری کوشش کی، اور بہت سی زبانیں ان ہی کوششوں سے اپنے عروج کی آخری منزلوں تک پہنچیں مثلاً فارسی

زبان جس کو انہوں نے اسلامی دنیا کے شرقی ممالک کی دفتری و تہذیبی زبان بنا کر ایک نئی زندگی عطا کی۔ برصغیر میں علاقائی زبانیں بہت زیادہ تعداد میں تھیں۔ بہان ان کا یہ ایک عظیم کارنامہ تھا کہ ایک ایسی مشترک زبان کو جنم دیا اور ترقی کے لئے کوشش کی جو مختلف علاقوں میں سمجھی جاسکتی تھی۔ اس میں شک نہیں کہ اس کے لئے خط نستعلیق کا جو فارسی زبان کی نمایاں خصوصیت بن چکا تھا، انتخاب کیا گیا۔ اس کو مغلیہ دور حکومت میں ہندو اور مسلمان دونوں قوموں نے اختیار کیا۔ لیکن جنگ آزادی سنہ (۱۸۵۷ء) کے بعد فرقہ واریت کی بڑھتی ہوئی قوتوں نے جن خطرناک تحریکوں کو جنم دیا ان میں اردو ہندی کا جھگڑا بھی تھا، ہندوؤں کا مطالبہ تھا کہ اردو کی طرح ہندی کو بھی جو دیوناگری خط میں لکھی جاتی تھی عدالتی اور سرکاری زبان تسلیم کیا جائے۔

برطانوی حکمرانوں کو جنہوں نے اپنی حکمت عملی کی بنیادیں ہندو اور مسلمانوں کے درمیان خلیج کو وسیع تر بنانے اور اس طرح ان کو متحد ہونے سے روکنے پر رکھی تھی، اس مطالبہ میں ایک عمدہ موقع نظر آیا اور وہی کے لفٹنٹ گورنر نے اس کو منظور کر لیا، اردو کی ترویج و ترقی کے راستہ پر یہ ایک زبردست حملہ تھا، چنانچہ عمن الملک نے اس کے خلاف آواز بلند کی اور لکھنؤ میں ایک عظیم الشان جلسہ منعقد کیا، برطانوی استعمار کو یہ کیونکر گوارا ہو سکتا تھا کہ ہندو مسلم تعلقات میں خلیج کو وسیع کرنے کا ایسے عمدہ موقع سے فائدہ نہ اٹھائے لفٹنٹ گورنر مہکڈائل نے اقتدار کی روایتی ضد اور غرور پر عمل کرتے ہوئے سخت

دوبہ اختیار کیا، عمن الملک کو دھمکی دی کہ ان کو کالج کی سکرٹری شپ سے مستعفی ہونا پڑے گا ورنہ اردو کے دفاع میں جو کوشش کی جارہی ہے اس کو بند کیا جائے۔ وہ خود تو مستعفی ہو جاتے لیکن کالج کو اس سے ناقابل برداشت صدمہ پہنچتا، ان پر زور ڈالا گیا اور کالج کے مفاد میں وہ راضی ہو گئے کہ اس تحریک سے دستکش ہو جائیں۔ حکومت کا فیصلہ قائم رہا، اور ادبی اور سیاسی زندگی کی ایک قدیم روایت جس نے ہندو اور مسلم قوموں کو ایک دوسرے کے قریب لانے اور متحد کرنے میں نمایاں کردار ادا کیا تھا دم توڑ گئی۔ اس واقعہ کا ایک اور پہلو بھی قابل ذکر ہے۔ سید احمد خان کے بتلائے ہوئے دو قومی نظریہ کو ہندوؤں کی اس اردو دشمن تحریک سے قوت حاصل ہوئی۔ اگرچہ چند سال بعد ہندو مسلم اتحاد کی کوششیں ایک حد تک کامیاب ہوتی نظر آنے لگیں اور بالآخر سنہ ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ کانفرنس [میشاق لکھنؤ] نے اس بیمار جسم میں کچھ مدت کے لئے نئی جان ڈال دی، لیکن مسلم قوم اس قضیے کو بھول نہ سکی اور نہ ہی اس کے لئے تیار تھی کہ اردو کو ہندی نواز اکثریت کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا جائے۔ ہندو مسلم اتحاد کے حامیوں کو جو اصولاً ایک قومی نظریہ پر اعتقاد رکھتے تھے ہندی اردو کا جھگڑا اس اتحاد کے راستہ میں ایک رکاوٹ نظر آتا تھا اور یہ واقعہ بھی تھا کہ ایک قومی نظریہ کے لئے مشترک زبان کی اہمیت بہت زیادہ تھی، گاندھی جی کی سرپرستی میں جو ہندو قوم کے لیڈر کی حیثیت شہرت حاصل کر چکے تھے اور خواہاں تھے کہ مسلمانوں کا اعتماد بھی ان کو حاصل ہو جائے یہ تحریک شروع ہو گئی کہ اردو اور ہندی کی بجائے ایک مشترک زبان

دونوں قومیں تسلیم کر لیں اور یہ زبان دونوں رسم الخط میں لکھی جاسکے۔ ہندی کی مقبولیت ہندوؤں میں اس قدر عام نہیں تھی جیسی کہ اردو کی مسلمانوں میں تھی۔ لہذا عملی نقطہ نظر سے یہ تحریک اردو کو ختم کر دینے کا ایک موثر ذریعہ بن سکتی تھی۔ بہر حال ان مسلمانوں نے جو کانگریس کے ہمنوا تھے اس کو خوش آمدید کہا، اس کو آگے بڑھانے کے لئے کچھ ادارے بھی قائم کئے گئے جن میں یوپی کی ہندوستانی اکیڈمی خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ کانگریس نواز مسلمان سیاسی لیڈروں کے علاوہ بعض فضلاء اور ادیب بھی اسی کے دور رس اثرات کا اندازہ نہ لگا سکے۔ بہت کم مسلمان ایسے ہوں گے جنہوں نے اردو کی اس قدر وسیع پیمانہ پر خدمت کی جیسی کہ سید سلیمان ندوی اور ان کے رفقاء کار اور ان کے ادارے یعنی دارالمصنفین اعظم گڑھ نے کی ہے لیکن مولانا نے ہندوستانی کی ترویج میں عملی حصہ لیا، اس سلسلہ میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ بظاہر ہندوستانی کی تحریک میں کوئی خطرہ اس لئے نظر نہیں آتا تھا کہ بہر حال اردو یعنی نستعلیق رسم الخط کو ختم نہیں کیا جا رہا تھا۔ لیکن ہندو مسلم قوموں کی فطرتی تفریق کو زیادہ آگے نہ بڑھنے دیا اور بالآخر وہ ختم ہو گئی مگر اس کا یہ نتیجہ ضرور ہوا کہ اردو اور بالخصوص اردو (نستعلیق) رسم الخط سے ہندو تعلیمیاتانہ طبقہ کی دلچسپی کم ہوتی گئی اور اس طرح وہ صرف مسلمانوں کی زبان سمجھی جانے لگی۔ ہندو مسلم اتحاد کی بنیادیں جو عارضی جذبات پر قائم ہوئی تھیں جلد ہی متزلزل ہونے لگیں اور اس کے ساتھ ہی اردو اور مسلم قوم کا تعلق اپنی خصوصیت میں گہرا ہوا گیا

تحریک پاکستان کے دوران حقیقت کھل کر نظر آنے لگی اور ہم جانتے ہیں کہ مسلمانان برصغیر کی اس عظیم تحریک کو آگے بڑھانے اور آخر کار کامیابی کی منزل تک پہنچانے میں اردو کا کشتہ زامہ کردار رہا جن لوگوں نے حصول پاکستان کے لئے جدوجہد میں حصہ لیا ہے یا مسلم لیگ کے کارکنوں کی کوششوں کو کسی حیثیت سے بہ ہشم خود دیکھا ہے وہ جانتے ہیں کہ قوم کے افراد میں جذبات ایثار و جان نثاری کو ابھارنے اور مستحکم کرنے میں اردو میں شایع ہونے والے سیاسی لٹریچر اور قومی نظموں نے کتنا اہم کردار ادا کیا ہے چنانچہ اس بات کی اہمیت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ تحریک پاکستان کے سلسلہ میں لیگ کے جتنے بھی جلسے ہوتے تھے اور ان میں عوام سے خطاب کیا جاتا تھا وہاں تقریریں اردو ہی میں ہوتی تھیں، چنانچہ مطالبہ پاکستان کے تسلیم کئے جانے سے پہلے ہی یہ ایک امر بدیہی متصور ہونے لگا تھا کہ مسلمانوں کی نئی سلکت کی جس کا پاکستان کے نام سے وجود میں آنا یقینی تھا، قومی زبان اردو ہی ہوگی۔ خدا کا شکر ہے کہ اب اردو پاکستان کی قومی زبان بن چکی ہے۔

بیسویں صدی کے ابتدائی سالوں میں دو نہایت اہم واقعات ہوئے جو قابل ذکر ہیں اور جن کا تعلق براہ راست علیگڑھ اور اس کے تعلیقین سے ہے یعنی آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام اور انتخاب جداگانہ کے اصول کا تسلیم کیا جانا۔ یہ وہ دور ہے جب کہ ہندو قوم اپنے جذبہ فرقہ واریت سے مرشار لیڈروں کے اثر میں آچکی تھی اور سنہ ۱۹۰۰ء میں تقسیم ہنگال کے بعد انہوں نے انگریزوں اور مسلمانوں کے خلاف تحریک چلا رکھی تھی

مسلمانوں کا سیاسی شعور اب کافی آگے بڑھ چکا تھا اور ان کو یقین ہو گیا تھا کہ اپنے تشخص کو برقرار اور مستحکم رکھنے کے لئے انقلابی اقدامات ضروری ہیں۔ ان میں سب سے اہم یہ خیال تھا کہ کانگریس کی طرح ان کو بھی اپنا ایک ادارہ قائم کرنا چاہئے۔ لیکن بعض وجوہات کی بناء پر یہ منصوبہ دسمبر سنہ ۱۹۰۶ء سے پہلے عملی جامہ نہ پہن سکا۔ اس سال کے ابتدائی مہینوں میں حکومت برطانیہ نے اعلان کیا کہ وہ ہندوستان کے لئے سیاسی اصلاحات کا ایک منصوبہ تیار کرنا چاہتی ہے۔ نواب محسن الملک نے جب یہ خبر پڑی تو ان کو خیال پیدا ہوا کہ اب موقع ہے کہ کوئی اہم قدم اٹھایا جائے۔ بعض شواہد سے معلوم ہوتا ہے کہ علیگڑھ کے ایک رئیس حاجی اسماعیل نے محسن الملک کو خط لکھ کر ان کو توجہ دلائی کہ مسلمانوں کے لئے حق جداگانہ انتخاب حاصل کرنے کی کوشش کی جانی چاہئے۔ محسن الملک نے نواب وقار الملک سے رابطہ قائم کیا اور علیگڑھ کے کچھ سربراہان اور مسلمانوں کا جلسہ ہوا جس میں طے کیا گیا کہ اس سلسلہ میں وائسرائے کے پاس ایک وفد جانا چاہئے۔ محسن الملک نے علیگڑھ کالج کے پرنسپل پروفیسر آرچبولڈ کو جو شملہ گئے ہوئے تھے خط لکھا کہ وائسرائے کے پرائیویٹ سکرٹری سے رابطہ قائم کر کے وائسرائے سے وفد کی ملاقات کے لئے اجازت لیں۔ آرچبولڈ اپنی اس کوشش میں کامیاب ہو گئے اور انہوں نے نواب محسن الملک کو اس سلسلہ میں تفصیلی خط لکھا۔ اس عرصہ میں نواب عماد الملک سید حسین ہلکرامی نے ایڈریس کا مسودہ تیار کر لیا۔ جو ایک نمائندہ میٹنگ میں پیش ہوا اور منظور کر لیا گیا۔ یہ بھی طے کیا گیا کہ

مزمائی نس سر آغا خان سے درخواست کی جائے کہ وہ اس وفد کی قیادت کریں۔ وہ بھی تیار ہو گئے۔

پہلی اکتوبر ۱۹۰۶ء کو یہ عظیم وفد جس میں مسلمانوں کے سر نمائندہ لیڈر شریک تھے، وائسرائے سے ملا۔ ایڈریس کے جواب میں جس میں متعدد مطالبات شامل کئے گئے تھے، وائسرائے نے کہا کہ وہ جداگانہ انتخاب کے مطالبہ سے متفق ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ انڈیا کونسل ایکٹ کے ذریعہ جب سنہ ۱۹۰۶ء میں اصلاحات کی نئی قسط کا اعلان کیا گیا تو اس میں جداگانہ انتخاب کے اصول کو تسلیم کر لیا گیا تھا۔ مسلمانوں کی تاریخ یہ واقعہ شک میں کی حیثیت رکھتا ہے۔ ہندو لیڈروں کے ایک طبقہ نے اس کی مخالفت کی لیکن بالآخر کانگریس نے بھی اس اصول کو تسلیم کر لیا اور سنہ ۱۹۰۶ء میں لکھنؤ پیکٹ کے ذریعہ دونوں قوموں کے نمائندوں نے اس پر سہر (قبولیت) ثبت کی اس کے بعد ہندو مسلم اتحاد کی تحریک کو کچھ استحکام حاصل ہوا اور تحریک خانات و ترک موالات کے زمانہ میں یہ اپنے عروج پر پہنچ گئی۔ مگر یہ عارضی ثابت ہوئی اور سات آٹھ سال بعد اس میں شکاف پڑنے شروع ہو گئے۔ مگر اس میں شک نہیں کہ دو قومی نظریہ کی عملی تشکیل کی یہ پہلی منزل تھی اور جیسا کہ آغا خان نے اپنی یادداشتوں (میماٹرز) میں ذکر کیا ہے اس کا لازمی اور آخری نتیجہ تخلیق پاکستان تھا۔ ہندو مورخین کی اکثریت اس کو کمانڈ پرفارمنس (Command performance) یعنی تکمیل حکم کہتے رہے ہیں اور کہتے رہیں گے۔ ایک طویل مدت تک ہندو سیاست دان اور

مصنفین یہی پروپانڈا کرتے رہے۔ مسلمانوں کے وہ لیڈر جو علیگڑھ سے منسلک تھے، برطانوی حکومت کے خوشامد ہی تھے، اور اسی کے اشارے پر انہوں نے وفد بھیجنے کا اہتمام کیا تھا، اس خیال سے بعض مسلمان لیڈر بھی اتفاق کرتے رہے۔ ان میں ابتدائی دور میں بدرالدین طیب جی اور بعد میں مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا حسین احمد مدنی اور بعض دوسرے علماء جو جمعیت العلماء ہند سے منسلک تھے خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے (اور اس کو مورخین نظر انداز کرتے رہے ہیں) کہ سید احمد خاں کے زمانہ سے ہی دو قومی نظریہ، مسلمانوں کے سیاسی تصورات اور مقاصد کے لحاظ سے برابر مستحکم ہوتا جا رہا تھا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ ان کے مستقبل کا لائحہ عمل بھی سہی سمت میں متعین ہو رہا تھا۔ ان کو اپنے حقوق اور تشخص کے لئے خود کوشش کرنا چاہئے اور ان کو یقین ہو گیا تھا کہ نہ حکومت ان کے حقوق کی حفاظت کر سکتی ہے اور نہ کانگریس، اس کا بھی اندازہ ان کو ہو گیا تھا۔ ان کے اپنے نصب العین تک پہنچنے کے لئے ایک حد تک حکومت سے تعاون ضروری ہے۔ یہ بھی حقیقت ہے کہ ہندوؤں کی بڑھتی ہوئی قوت اور حکومت کے خلاف کانگریس کی تحریک کا زور کم کرنے کے لئے مسلمانوں کی تنظیم اور ان میں سیاسی شعور کا استحکام موثر کردار ادا کر سکتے تھے، اسی وجہ سے برطانوی حکومت نے اپنی اس مسلم کش حکمت عملی میں جو انقلاب سنہ ۱۸۵۷ء کے بعد سے شروع ہوئی تھی کچھ نرسم شروع کر دی تھی، اس دور کی سیاسی تاریخ کی یہی خصوصیت نمایاں نظر آتی ہے۔ کانگریس کی پالیسی نے ان کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ اپنی جذر جہد آزادی

کی جنگ دو محاذوں پر لڑنے کی تیاری کریں۔ ان کی حصول آزادی کے لئے برطانوی حکومت کے علاوہ کانگریس کے خلاف بھی جدو جہد ضروری تھی، ان حالات کا لازمی نتیجہ یہی تھا کہ بعض مسائل میں ایک حد تک حکومت سے تعاون کیا جائے اور آخری منزل یعنی حصول پاکستان تک یہی طریقہ کار قائم رہا۔

آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام دسمبر سنہ ۱۹۰۶ء

سید احمد خان کے انتقال کے بعد مسلمانوں کے اس احساس میں شدت پیدا ہوئی تھی کہ اپنی علیحدہ ایک تنظیم قائم کرنا ضروری ہے۔ اس پر غور کرتے کے لئے لکھنؤ میں ۲۱-۲۲ اکتوبر سنہ ۱۹۰۶ء کو ایک جلسہ سید شرف الدین بیرسٹر پٹنہ کی صدارت میں ہوا، نواب وقار الملک نے ایک مدلل تقریر کی اور لوگوں نے ان کی اس تجویز سے اتفاق کیا کہ ایک علیحدہ تنظیم کا وجود عمل میں آنا چاہئے۔ لیکن بعض حالات کی بناء پر یہ تجویز عملی جامہ نہیں پہن سکی۔ ہانچ سال بعد جب مسلمان لیڈروں کو وفد کی شکل میں شملہ میں جمع ہونے کا موقع ملا تو انہوں نے اس سے فائدہ اٹھا کر اس پر تفصیلی غور کیا، بعد میں نواب ڈھا کہ سر سلیم اللہ خان نے کچھ تجاویز (notes) تیار کر کے شائع کئے، چنانچہ سنہ ۱۹۰۶ء میں دسمبر کے آخری ہفتہ میں جب مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کا اجلاس ڈھا کہ میں منعقد ہوا تو اسی موقع پر نمائندہ مسلم لیڈروں کی ایک میٹنگ، نواب وقار الملک کی صدارت میں ہوئی اور اس میں آل انڈیا مسلم لیگ نام سے ایک ادارہ کے قیام کی تجویز منظور کی گئی، محسن الملک اور

وقار الملک دونوں کو جوائنٹ سیکریٹری مقرر کیا گیا اور نئے ادارے کا دستور تیار کرنے کے لئے ایک کمیٹی بھی تشکیل کی گئی، ایک سال بعد یعنی دسمبر سنہ ۱۹۰۷ء میں کراچی میں لیگ کا باقاعدہ اجلاس ہوا جس میں کمیٹی کا پیش کردہ دستور منظور کر لیا گیا، پھر بھی ملتوی شدہ اجلاس ۱۸ مارچ ۱۹۰۸ء کو مزمل پبلش علیگڑھ میں شاہ دین (لاہور) کی صدارت میں ہوا، چونکہ محسن الملک کی وفات (اکتوبر سنہ ۱۹۰۷ء) کے بعد وقار الملک علیگڑھ کالج کے سیکریٹری منتخب ہو گئے تھے انہوں نے لیگ کی سیکریٹری شپ قبول کرنے سے معذرت کی چنانچہ سید حسین ہلکراسی کو سیکریٹری اور ہڑھائی نص آغا خان کو صدر منتخب کیا گیا۔

جنگ بلقان

تعلیمی نقطہ نظر سے تو علیگڑھ کالج ترقی کر رہی رہا تھا، لیکن سید احمد خان اور محسن الملک کی وجہ سے جو مسلمانوں کے سیاسی لیڈر بھی تھے، یہ کالج تعلیمی ادارہ ہونے کے علاوہ سیاسی دلچسپیوں کا بھی مرکز بن گیا تھا، نواب وقار الملک کی سرپرستی میں اس کی یہ حیثیت زیادہ ممتاز ہو گئی۔ اگرچہ کہ انہوں نے لیگ کے سیکریٹری کا عہدہ قبول نہیں کیا تھا، پھر بھی سیاسی زندگی میں ان کے مشورے مختلف طریقوں سے اثر انداز ہو رہے تھے۔ اور اس دور کے وہ ایک ممتاز لیڈر سمجھے جاتے تھے، سنہ ۱۹۱۱-۱۲ء خلافت عثمانیہ کو دو جنگیں لڑنا پڑیں، یورپ کی کی عیسائی قومیں سلطنت ترکیہ کے ہمیشہ سے خلاف تھیں اور

ان کی یہ کوشش رہتی تھی کہ ہر طریقہ سے اس کی قوت کو کمزور کیا جائے، اور اس طرح ایک مسلم مملکت اور مسلمانوں کو متحد رکھنے والا ایک اہم ادارہ یعنی خلافت غیر موثر ہو کر رہ جائے لیکن سیاسی شعور ابھرنے کے ساتھ برصغیر کے مسلمانوں میں اتحاد اسلام (pan Islamism) کا تصور بھی مستحکم ہو رہا تھا، خلافت عثمانیہ سے ان کی عقیدت دن بہ دن بڑھ رہی تھی، اس کا نمایاں اظہار اس تحریک میں نظر آتا ہے جو ان لڑائیوں کے دوران یہاں چلائی گئی، جنگ بلقان سنہ (۱۹۱۲ء) کے موقع پر مختلف مقامات پر جلسے ہوئے جن کے ذریعہ حکومت برطانیہ پر یہ ظاہر کرنا منظور تھا کہ مسلمانوں کے جذبات کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کو ترکیہ کے دشمنوں کا ساتھ نہیں دینا چاہئے۔ یہ کہنا تو مشکل ہے کہ برطانیہ کی پالیسی اس سے کس حد تک متاثر ہوئی، لیکن اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں نے جس زور شور سے اپنے جذبات کا مظاہرہ کیا وہ ان کی تاریخ کا اہم باب ہے۔ انہوں نے فرائضی سے چنڈے جمع کئے اور ایک میڈیکل مشن بھی بھیجا جس کے لئے سب سے زیادہ کوشش مولانا محمد علی نے کی جو علیگڑھ کے ایک ممتاز اولڈ بوائے تھے، طلبہ کے جوش کی بھی یہ انتہا تھی کہ انہوں نے اپنے کھانے میں گوشت کو ختم کر دیا تھا، تاہم کہ اس سے جو کچھ بچت ہو وہ بطور ہندہ ترکی بھیج دی جائے۔

تحریک خلافت

دو سال بعد یعنی سنہ ۱۹۱۴ء میں یورپ کی پہلی جنگ عظیم کا آغاز ہوا اور سلطنت ترکیہ نے اتحادیوں کے خلاف جرمنی کا

ساتھ دینے کا فیصلہ کیا۔ اس پر لندن ٹائمز میں چوائس آف دی ٹرکس کے عنوان سے ایک مقالہ شائع ہوا جو اب مولانا محمد علی جوہر نے اپنے انگریزی اخبار کامریڈ میں اسی عنوان سے مقالہ شائع کیا جس نے سیاست اور صحافت کی تاریخ میں ایک اہم مقام حاصل کر لیا ہے حکومت برطانیہ نے محمد علی اور ان کے بھائی شوکت علی کو خطرناک لیڈر تصور کر کے نظر بند کر دیا ان کی نظر بندی سے ایک سال پہلے ۳۱ دسمبر ۱۹۱۳ء مولانا عبدالباری قونگی محلی کی سرکردگی میں ایک نئے ادارے کا قیام عمل میں آیا (یعنی انجمن خدام کعبہ) برطانوی حکومت چاہتی تھی کہ مسلمانوں کی وفاداری کے لئے ضمانت مہیا ہوئی چاہئے کہ کمشنر لکھنؤ نے سربراہ آوردہ مسلمانوں کی ایک میٹنگ بلائی اور مولانا عبدالباری سے بھی کہا کہ اس میں شریک ہوں انہیں نے یہ شرط پیش کی کہ حکومت اعلان کرے کہ مسلمانوں کے مقامات مقدسہ محفوظ رہیں گے۔ چنانچہ حکومت کی طرف سے یہ اعلان کر دیا گیا لیکن اس کے بعد علی برادران کی نظر بندی نے حالات کا رخ بدل دیا۔

جنگ کا زور اور پھیلاؤ بڑھنے کے ساتھ ساتھ برصغیر میں آزادی کی جدوجہد میں بھی اضافہ ہوتا گیا لکھنؤ پیکٹ سنہ ۱۹۱۶ء کے بعد ہندو مسلم اتحاد اور متحدہ کوششیں بھی تیز تر ہوتی گئیں۔ لڑائی کے ابتدائی دور میں اتحادیوں کی ہوزیشن کمزور ہو گئی تھی چنانچہ انگریزوں کی پالیسی نرم تھی اور انہوں نے ہندوستان کی تحریک آزادی کی طرف نرم رویہ اختیار کیا بعد میں اتحادیوں کی کامیابی کے آثار ظاہر ہوئے لگے تو سختی کی پالیسی اختیار کی جس کا نمایاں ثبوت سنہ ۱۹۱۹ء میں رولٹ ایکٹ

کا پاس ہوتا تھا۔ مسلمانوں کو بھی یقین ہوئے لگا تھا کہ حکومت برطانیہ کے وعدوں پر زیادہ اعتبار نہیں کیا جاسکتا تھا اور خلافت اور مقامات مقدسہ کی حفاظت کے لئے ضروری ہے کہ موثر اقدامات کئے جائیں۔ سنہ ۱۹۱۸ء میں عارضی صلح (armistice) ہونے کے بعد یہ بات کھل کر سامنے آ گئی تھی کہ حکومت برطانیہ اپنے ان وعدوں کو پورا کرنے کے لئے تیار نہیں جو مقامات مقدسہ کی حفاظت کے سلسلے میں کئے گئے تھے چنانچہ مسلمان لیڈروں نے موثر اقدامات شروع کرنے کا تہیہ کیا۔ سب سے پہلا قدم بمبئی کے چند میٹروں نے اٹھایا اور ایک مجلس خلافت قائم کی لیکن یہ زیادہ فعال نہ بن سکی جلد ہی مولانا عبدالباری نے سربراہ آوردہ مسلمان لیڈروں کی ایک میٹنگ لکھنؤ میں بلائی اس میں منجملہ اور نمایاں لیڈروں کے حکیم اجمل خاں اور ڈاکٹر مختار احمد انصاری نے بھی شرکت کی۔ اس کانفرنس میں (سنہ ۱۹۱۹ء) آل انڈیا خلافت کمیٹی کی بنیاد رکھی گئی جس کا پہلا اجلاس ۲۴ نومبر کو دہلی میں مولوی فضل الحق (ف۔ ۱۹۶۳ء) کی صدارت میں ہوا۔ اس میں کئی اہم ریزولوشن پاس ہوئے جن میں اہم ترین یہ تھا اگر حکومت برطانیہ حفاظت مقامات مقدسہ کے سلسلہ میں موثر اقدامات نہ کرے تو ترک موالات کا طریقہ اختیار کیا جائے۔ اس موقع پر گاندھی جی بھی موجود تھے اور انہوں نے یقین دلایا کہ وہ ہندو لیڈروں کو تیار کریں گے کہ تحریک خلافت میں حصہ لیں اور جیسا کہ مورس قرانکس نے جواہر لال نہرو کی سوانح حیات میں ذکر کیا ہے اسی ریزولوشن سے گاندھی جی کے ذہن میں یہ خیال پیدا ہوا کہ ترک موالات کی تحریک برطانوی

حکومت پر اثر اور دھاوا ڈالنے کا موثر طریقہ ثابت ہو سکتی ہے۔
 جمعیت العلماء ہند نے جس میں زیادہ تر دیوبند کے علماء شریک
 تھے ایک خصوصی اجلاس میں اپنی قسم کا ریزولوشن پاس کیا۔
 دسمبر کے آخری ہفتہ میں کانگریس مسلم لیگ خلافت کمیٹی
 اور جمعیت العلماء ہند سب نے اپنے اجلاس امرتسر میں منعقد کئے
 علی برادران نے بھی جو جیل سے آزاد ہو کر سیدھے یہاں پہنچ گئے
 تھے ان اجلاس میں شرکت کی اسی موقع پر مولانا محمد علی نے
 جن کا نہایت شاندار استقبال کیا گیا تھا اپنے یہ مشہور الفاظ کہے
 تھے کہ ہم تو چھند واڑہ جیل سے واپسی کا ٹکٹ لے کر آئے ہیں۔
 خلافت کانفرنس نے دو اہم فیصلے کئے ایک تو یہ کہ ایک وفد
 واپسرائے کے پاس جا کر خلافت اور مقامات مقدمہ کی حفاظت کے لئے
 ضروری اقدامات کی اہمیت پر زور دئے اور دوسرا یہ کہ ایک وفد
 محمد علی کی سربراہی میں انگلستان بھیجا جائے۔ چنانچہ ۱۹ جنوری
 ۱۹۲۰ کو ڈاکٹر انصاری کی سرکردگی میں ایک وفد جس میں
 ہندو لیڈر بھی شریک تھے وائسرائے سے ملا۔ لارڈ ہیسٹورڈ نے
 کہا کہ وہ کوشش تو کروں گے لیکن ان کے اختیار میں کچھ نہیں
 ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ سلطنت ترکیہ کے حصے کرنے اور اس کی
 قوت کو ختم کرنے کے سلسلہ میں یورپ کی عیسائی حکومتوں نے
 جنگ کے دوران کئی خفیہ معاہدے کر لئے تھے۔ ان کا ذکر خالدہ
 ادیب خانم نے اپنی کتاب ”کافلکٹ آف ایسٹ اینڈ ویسٹ ان
 ٹرکی“ میں کیا ہے۔ برطانوی حکومت کے ارباب اقتدار جانتے تھے
 کہ قریبی علاقوں جو عرب سرداروں کا اقتدار ان کے ذریعہ اور
 ان ہی کی سرپرستی میں قائم کیا جا چکا ہے اس میں تبدیلی ممکن

نہیں، لیکن پھر بھی سیاسی چالبازوں کا یہی تقاضا تھا کہ مسلمان
 لیڈروں کے سامنے دل خوش کرنے والی باتیں کہی جائیں۔ اتفاق
 سے برطانیہ میں اس وقت لائیڈ جارج وزیراعظم تھے اور اس فن
 میں وہ اچھی دسترس رکھتے تھے۔ چنانچہ مولانا محمد علی کی
 سرکردگی میں جو وفد یورپ اور انگلستان گیا اس کو بھی کوئی
 خاص کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔

ترک موالات اور جامعہ ملیہ کا قیام

محمد علی کی عدم موجودگی میں مولانا عبدالباری اور مولانا
 شوکت علی نے تحریک خلافت کو بہت زیادہ آگے بڑھایا۔ انہوں
 نے وسیع پیمانہ پر دورے کئے اور ۲۸ مئی سنہ ۱۹۲۰ء کو بمبئی
 میں خلافت کمیٹی کا ایک اہم جلسہ کیا جس میں ترک موالات
 کی تحریک کا باقاعدہ ریزولوشن پاس کیا گیا۔ چند ماہ بعد کلکتہ
 میں کانگریس مسلم لیگ اور خلافت کمیٹی کے خصوصی اجلاس
 ہوئے۔ گاندھی جی کی کوشش سے بعض بااثر لیڈروں کی مخالفت کے
 باوجود جن میں مسز بیسٹ، موتی لال نہرو اور سی۔ آر داس
 قابل ذکر ہیں ترک موالات کا ریزولوشن پاس ہو گیا۔ مسلم لیگ
 نے بھی اپنے اجلاس میں اس کو منظور کر لیا۔ اکتوبر میں خلافت
 کا وفد ناکام واپس آ گیا۔ محمد علی جوہر اب جد سے زیادہ برطانوی
 حکومت کے خلاف ہو گئے تھے۔ انہوں نے تحریک خلافت میں نئی
 روح پھونک دی۔ دسمبر میں کانگریس کا اجلاس ناگپور میں ہوا
 اور محمد علی اور گاندھی جی کی کوششوں سے اس میں ترک موالات
 کا ریزولوشن پاس ہو گیا۔

ترک موالات کے پروگرام کا ایک نمایاں حصہ تعلیمی اداروں سے متعلق تھا جس میں یہ اپیل کی گئی تھی کہ حکومت سے اداروں کے لئے امداد نہ لی جائے اور اگر ان کے ارباب اقتدار اس کو نہ مانیں تو طلبہ تعلیم ترک کر کے اپنے گھروں کو چلے جائیں اس سلسلہ میں علیگڑہ خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ مولانا محمد علی اور دوسرے لیڈر یہاں بھی پہنچے۔ کالج کے ٹرسٹیز نے ان کی اپیل مسترد کر دی اور حکام کی مدد سے ان کو کالج کے احاطہ سے باہر جانے پر مجبور کیا۔ چونکہ طلبہ کی بڑی تعداد نے کالج چھوڑنے پر آمادگی ظاہر کی اس لئے مولانا محمد علی کی کوششوں سے کالج کے نزدیک کچھ مکانات حاصل کر لئے گئے۔ اور غیمے لگائے گئے۔ ان میں ایک نئی قومی یونیورسٹی کی بنیاد رکھی گئی جس کو جاسعہ ملیہ کا نام دیا گیا۔ مولانا محمد علی اس کے خود سربراہ تھے اور کچھ عرصہ تک وہ پڑھاتے بھی رہے۔ بعد میں ادارہ ذہلی منتقل ہو گیا اور بالآخر ایک مستقل یونیورسٹی بن گئی جسے آج بھی بھارت کے ممتاز ترین تعلیمی اداروں میں شمار کیا جاتا ہے۔

علیگڑہ مسلم یونیورسٹی

سیاسی کشمکش اور ہنگامہ خیزی کے اسی دور میں اہم اے او کالج کو نئے ایکٹ کے تحت مسلم یونیورسٹی بنادیا گیا جس کے پہلے وائس چانسلر راجہ صاحب محمود آباد اور پہلے پرووائس چانسلر ڈاکٹر ضیاء الدین تھے، مسلم یونیورسٹی کی تشکیل نے سارے برصغیر کے مسلمانوں میں ایک نیا جوش پیدا ہو گیا تھا اور دور دور سے طلبہ وہاں آکر داخل ہو رہے تھے۔ چونکہ ڈاکٹر ضیاء الدین کی

کوششوں سے یونیورسٹی کو مہرنگ کے امتحان میں پرائیوٹ طلبہ کو شرکت کرائے کی اجازت مل گئی تھی۔ اس لئے بہت سے طلبہ دور دراز علاقوں سے آکر یہاں امتحان دیتے تھے اور ان میں سے بڑی تعداد اپنی تعلیم جاری رکھنے کے لئے یہیں داخلہ لے لیتی تھی۔ یونیورسٹی کی طرف سے متعدد وظیفوں کا بھی انتظام کیا جاتا تھا اور محوش حال گھرانوں کے علاوہ متوسط طبقہ کے بھی طلبہ کا کافی تعداد میں آنے لگے تھے۔ اس طرح سنہ ۱۹۲۰ء سے برابر تعداد بڑھ رہی تھی۔ غرضیکہ علیگڑہ نے مسلمانوں میں بڑی مقبولیت حاصل کر لی تھی اور ہر طالب علم کو خواہش ہوتی تھی کہ وہاں جا کر تعلیم حاصل کرے۔ یہی خواہش میرے دل میں بھی تھی اور میں چاہتا تھا کہ بی اے پاس کرنے کے بعد ایل ایل بی کی تعلیم کے لئے علیگڑہ جاؤں۔

مسلم یونیورسٹی میں داخلہ اکتوبر سنہ ۱۹۲۲ء

بہر حال سنہ ۱۹۲۲ء میں جب میں نے بی اے کا امتحان پاس کیا تو یہ ممکن نہ ہو سکا اور بزرگوں کے تعمیل ارشاد میں میرٹھ کالج میں ایل ایل بی میں داخلہ لے لیا۔ لیکن اس سے دلچسپی نہ ہونے کی وجہ سے قانون کی پڑھائی کی طرف قطعی توجہ نہ دی بلکہ فیض عام اسکول میں بھیا بشیر الدین مرحوم کی وساطت سے پہلے تو اعزازی اور بعد میں باقاعدہ ٹیچری کر لی۔ دو سال اسی طرح گزار دیئے۔ اسی دوران مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے سالانہ اجلاس میں جو علیگڑہ میں منعقد ہوا۔ اپنے دو عزیز دوستوں یعنی ارشاد علی خان مرحوم اور وحید الرحمن عرفانی کے ساتھ میں بھی

علیگڑہ گیا اس سے علیگڑہ میں داخلہ کا شوق بہت زیادہ بڑھ گیا اور میں نے مصمم ارادہ کر لیا کہ یونیورسٹی میں داخلہ لوں گا۔ چنانچہ گرما کی تعطیل میں میں نے والد صاحب قبلہ مرحوم کو راضی کر لیا کہ میں علیگڑہ چلا جاؤں۔

ہوسٹلوں میں رہائش زندگی کی خصوصیات

یونیورسٹی میں داخلہ ایسے طلبہ کے لئے ایک مرحلہ تھا جن کے خاندان بہت زیادہ خوشحال نہ تھے اور ہمارے خاندان کا شمار بھی اسی زمرہ میں تھا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ یہاں قیام و طعام کا انتظام بورڈنگ ہاؤس میں کرنا ہوتا تھا اور حقیقت یہ ہے کہ علیگڑہ میں تعلیم کی سب سے نمایاں خصوصیت بھی یہی تھی اس کے پانی اور آرباب حل و عقد بجا طور پر اس کو بہت اہمیت دیتے تھے اور اس کے فوائد پر یہاں بہت زیادہ زور دیا جاتا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ ہوسٹلوں میں قیام سے طلبہ کو اپنے اساتذہ کے قریب آنے اور ان کی تربیت سے فائدہ اٹھانے کے بہت زیادہ مواقع ملتے تھے جس کے نتیجہ میں ان کے خیالات میں وسعت اور اطوار میں شائستگی کا عنصر نمایاں ہو جاتا تھا غالباً یہ دعویٰ بھی غلط نہیں کہ تعلیم و تربیت کا یہ پہلو یعنی ہوسٹلوں میں رہائش کا طریقہ اس قدر کامیاب کہیں نہیں ہوا جتنا علیگڑہ میں تھا اس کا سبب منتظمین اور اساتذہ کی اس مسئلہ میں غیر معمولی اور عملی دلچسپی تھی۔ یہ تو کہنا شاید مبالغہ ہوگا کہ وہ اپنے شاگردوں کو اولاد کی طرح سمجھتے تھے لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ ان میں سے اکثر کا پرناؤ محدودانہ ہی نہیں بلکہ مشفقانہ ہوتا

تھا۔ اس کے علاوہ ہوسٹلوں کی رہائش کا ایک عظیم اور دیرپا فائدہ یہ تھا کہ مختلف مقامات سے آئے ہوئے طلبہ میں چوبیس گھنٹے ایک ہی جگہ اور ایک ہی ماحول میں رہنے سے اخوت ہم آہنگی اور بڑی حد تک ہم رنگی کے گہرے جذبات پیدا ہو جاتے تھے۔ دیکھو اور بیماری میں ایک دوسرے کی خدمت کرتے سے اچھی طرح معاشرتی و عملی زندگی کی تربیت ان کو حاصل ہو جاتی تھی اچھی ہمسائیگی کی ان خصوصیات کے علاوہ مساوات یکسانیت کا بھی سبق ملتا تھا۔ صوم و صلوة کی پابندی کرانے کی بھی کوشش کی جاتی تھی مسجد میں جو ایک عالی شان عمارت کی شکل میں آج بھی موجود ہے بہت زیادہ تو نہیں لیکن خاصی تعداد طلبہ کی نماز ادا کرتی غیر حاضری پر جرمانہ بھی کیا جاتا اور پریشر مانیٹر کا یہ فرض تھا کہ وہ اپنے اپنے ہوسٹلوں کے طلبہ کی رجسٹروں میں حاضری درج کریں۔

مسجد کے علاوہ ڈائننگ ہال میں سب جمع ہو کر ایک ہی جگہ کھانا کھاتے۔ ظاہر ہے کہ یہاں تو حاضری مکمل ہوتی اور مخصوص حالات میں کھانا کمروں پر منگایا جاسکتا تھا۔ ڈائننگ ہال بورڈنگ ہاؤس کی زندگی کی دلچسپ اور نمایاں خصوصیت تھی یہاں سب کو ایک جگہ جمع ہونے پر تکلفانہ باتیں کرنے اور ایک دوسرے سے قریب آنے کے مواقع ملتے تھے کھانے پر تفصیلی تبصرہ کرنا ضروری نہیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ دونوں وقت اور روزانہ ایک ہی انداز اور کم و بیش ایک ہی مزے کا کھانا کھاتے کھاتے طبیعت اکٹا جاتی تھی اور یہی وجہ تھی کہ ہر زمانہ میں ڈائننگ ہال کے خلاف شکایتوں کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔

کبھی کبھی ایسٹرائیک بھی ہوتے تھے جن سے دلچسپ اور اکثر پریشان کن صورت حال رونما ہوتی۔ ہفتہ میں ایک روز یعنی دوشنبہ کو بریانی اور جمعہ کو کوئی میٹھی ڈش ہوتی تھی۔ اس میں اکثر شاہی ٹکڑے ہوتے تھے اور ان کے لئے علیگڑہ مشہور ہو گیا تھا۔ ایک اور خصوصیت جس کا ذکر ضروری ہے طلبہ کی یونی فارم تھی۔ یہ سیاہ شیروانی، سفید پاجامہ اور ترکی ٹوپی یعنی سرخ رنگ کی وہ ٹوپی جس کا رواج ترکیہ میں اس صدی کے ابتدائی دور تک رہا۔ یونی فارم کے دو قائدے تھے ایک تو علیگڑہ کے طالب علم کو پہچاننے میں دقت نہ ہوتی تھی دوسرے امیر اور غریب خاندانوں کے طلبہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں معلوم ہوتا تھا اور کردار میں یکسانیت پیدا کرنے کا یہ بہترین طریقہ تھا طلبہ کے اجتماعات کو دیکھ کر یہ کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ ان میں شاہور سے مدراس تک اور بمبئی سے آسام تک کے مختلف علاقوں سے آئے ہوئے طالب علم موجود ہیں شاید سب سے زیادہ اہم نتیجہ ہوسٹلوں میں رہائشی زندگی کا یہ تھا چونکہ اردو علیگڑہ کی عام زبان تھی وہ لوگ بھی جن کی وہ مادری زبان نہ تھی اس کو اچھی طرح بولنے لگتے تھے لہجوں اور انداز میں ضرور فرق ہوتا تھا۔ لیکن سب کو اردو بولنے کی مشق ہوتی تھی۔ علیڈہ یونیورسٹی سے میرا تعلق بحیثیت طالب علم استاد اور وارنٹن اکتوبر ۱۹۳۴ء سے مارچ ۱۹۳۸ء تک رہا اور اس طویل عرصہ میں اس کی غویاں اور مشکلات کا اندازہ لگانے کا ہر گوشے اور ہر (سے) نقطہ نظر سے بہت اچھا موقع ملا ہے اس لئے اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے لیکن طوالت کے خوف سے ان ہی چند

اشارات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ یہ امر ضرور ذکر کے قابل ہے کہ یہاں کی زندگی سے جو جذبہ علیگڑہ سے انسیت اور وہاں کے طالب علموں سے ذاتی ملاقات نہ ہونے کے باوجود پیدا ہو جانا تھا وہ یقیناً تعجب انگیز ہے۔

آخر میں یہ ذکر بھی ضروری ہے علیگڑہ کی رہائشی زندگی کی جن خصوصیات کی طرف اشارات کئے گئے وہ وہاں کی چوبیس سالہ سکونت کی بنیاد پر کئے گئے ہیں۔ جس وقت وہاں داخلہ لینے کی کوشش کی جارہی تھی مجھے ان تمام باتوں سے واقفیت نہ تھی ہاں ہر تعلیمیاتہ مسلمان کی طرح میرے دل میں بھی اس کی کشش اور اہمیت کا دغدغلہ سا تصور یہی تھا کہ اس کو مسلمانوں کے تمام علمی اداروں کے مقابلہ میں بہت زیادہ مقبولیت اور مرکزیت حاصل ہے ان ہی خیالات نے دل میں وہاں جا کر تعلیم حاصل کرنے کا شوق پیدا کر دیا تھا۔

آفتاب احمد خان

دادی صاحبہ مرحومہ کی عمر ہمارے بچپن یعنی اس صدی کے ابتدائی دور میں سو سال سے زیادہ ہو چکی تھی وہ اکثر ہم لوگوں خاندانی روایات اور قصے سنایا کرتی تھیں وہ بصارت سے محروم ہو چکی تھیں لیکن اتنی عمر کے باوجود ان کی تندرستی اچھی تھی اور مجھے یاد نہیں کہ وفات سے قبل وہ کبھی بیمار ہوئی ہوں۔ ان کے بیان کردہ واقعات اور کہانیوں میں جنوں سے لیکر چوروں تک اور ہیغیروں اور ہیڑرگان دین سے لے کر اپنے اجداد تک کے قصے ہوتے تھے۔ ان میں اکثر تو یقیناً قصے ہی ہوتے تھے لیکن بعض

اولات صحیح روایات اور واقعات کا بھی ذکر ہوتا تھا۔ اسی میناسد میں ایک دلچسپ روایات جو ان سے ہم تک پہنچی ہے خاصی دلچسپ تھی۔ دادا صاحب قبلہ (سید ظہور الحق) جیسا کہ باب اول میں بیان کیا گیا ہے اور بوعلی شاہ قلندر کے مزارات پر گوشہ نشینی کی زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کے مزارات معتقدین نے کئی مقامات پر بنائے تھے ان میں ایک مزار ریاست کنجپورہ میں بھی تھا اور وہ انہیں اسی مزار پر رہتے تھے۔ کنجپورہ اور قریب و جوار کے علاقہ میں رہنے والے کافی لوگ ان سے بیعت ہو گئے تھے۔ ان کے ایک مرید اسد علی خان کو میں نے بھی دیکھا تھا اس لئے کہ وہ ہابندی سے ہرسال مخدوم علاء الدین احمد صابر کھیری دے کے عرس میں آتے تھے والد صاحب قبلہ کو دیکھ کر فوراً قدسوں پر گرجاتے تھے اور رئیس ہونے کے باوجود انتہائی سہج اور خاکساری سے ملتے تھے دادا صاحب قبلہ کی تعریف اور ذکر میں رطب اللسان رہتے تھے ایک اور مرید نے جو زیادہ خوشحال نہ تھے اپنے ایک لڑکے کو دادی صاحب کی خدمت کے لئے مراد آباد بھیج دیا تھا اس کا نام ظہوری دادا صاحب کے نام کی نسبت سے رکھا گیا تھا دادی صاحبہ مرحومہ کو تو زیادہ خدمت کی ضرورت نہ تھی۔ وہ تو زیادہ وقت اپنے بستر پر جاتے نماز پر گذارتی تھیں لیکن ظہوری ہمارے کھیل کے ساتھی ہو گئے تھے دادی صاحبہ کے انتقال کے بعد وہ کنجپورہ واپس چلے گئے دادا صاحب کے ان ہی مریدوں میں ایک غلام احمد خان تھے۔ یہ نواب نہایت بخان کی اولاد میں تھے اور ریاست کنجپورہ میں حصہ دار بھی تھے۔ لیکن نواب صاحب جو ریاست کے منتظم تھے اور جن کا نام مجھے یاد پڑتا ہے

ابراہیم علی خان تھا ان کے ساتھ اچھا سلوک نہیں کرتے تھے۔ نجات خان کی اولاد اور خاندان کے لوگ ہمارے دادا کے دادا یعنی سید محمد پیر اشرف صاحب دے کے زمانے سے اس خاندان سے عقیدت رکھتے تھے جس کی وجہ دادی صاحبہ مرحومہ یہ بیان کرتی تھیں کہ اس دور کا نواب ہاکل ہو گیا تھا اور میان پیر اشرف صاحب کی دعا سے اس کو اتفاق ہوا تھا پور حال یہ واقعہ ہے کہ رؤساء کنجپورہ اس خاندان کے اس وقت سے معتقد تھے ابراہیم علی خان کو بھی دادا صاحب قبلہ سے بے حد عقیدت تھی اور شاید وہ مرید بھی تھے والد صاحب قبلہ یعنی سید شاہ معجب الحق شاہ دے فرمایا کرتے تھے کہ جب وہ کنجپورہ دادا صاحب کی خدمت میں گئے تو انہوں نے دیکھا کہ ابراہیم علی خان کو حضرت سید کسندر عقیدت تھی وہ روزانہ گوشت شکر کھی چاول وغیرہ روزانہ ہابندی سے ان کی خدمت میں پہنچاتے لیکن دادا صاحب اس کو استعمال نہیں کرتے تھے بلکہ ضرورت مند لوگوں میں تقسیم کر دیتے۔ غلام احمد خان کے تعلقات ابراہیم علی سے خوشگوار نہیں تھے اور وہ ریاست کی آمدنی میں ان کا حصہ دینے میں تاخیر کرتے اور ان کو پریشان کرتے تھے۔ غلام احمد خان اپنی ان مشکلات کو حل کرنے کے لئے دادا صاحب کی خدمت میں عرض کراتے اور اور نواب سے سفارش کراتے تھے۔ غلام احمد خان نے ایسٹ انڈیا کمپنی میں اپنے بعض دوسرے عزیزوں کے ایک رسالہ میں حوار کی حیثیت سے نوکری بھی کر لی تھی ایک دفعہ دادا صاحب نے ان سے کہا کہ وہ رسالہ کی نوکری چھوڑ دیں اور کنجپورہ سے ترک وطن کر کے چلے جائیں اور کسی دیسی ریاست میں جا کر ملازمت

کرلیں۔ غلام احمد خان نے اپنے پیر کے اس ارشاد پر عمل کیا، پہلے ٹونک گئے اور پھر گوالیار، جہاں انہوں نے استدر ترقی کی کے بالآخر مادھوجی سندھیہ کی ریجنسی کونسل کے ممبر ہو گئے۔ غلام احمد خان کو کنچپورہ چھوڑے ہوئے کچھ ہی عرصہ گذرا تھا کہ سنہ ۱۸۵۷ء کا انقلاب شروع ہو گیا اور اس رسالہ کے جو کنچپورہ میں مقیم تھا اکثر لوگ جن میں غلام احمد خان کے عزیز بھی شامل تھے قتل ہو گئے، غلام احمد خان اور ان کے اہل خاندان معجزانہ طور پر اس عظیم حادثہ سے بچ جانے اور غیر معمولی عروج حاصل کرنے کو اپنے پیر کی کرامت سے منسوب کرتے تھے، دادی صاحبہ فرمایا کرتی تھیں کہ غلام احمد خان کی بیوی (شاید اسی زمانہ میں جب وہ آفتاب احمد خان کے ساتھ علیگڑہ میں رہتی تھیں) اظہار عقیدت مندی کے پیغامات بھیجتی تھیں۔ یہ بھی ذکر کیا جاسکتا ہے کہ غلام احمد خان کے دونوں بیٹوں نے بہت عروج پایا، کیونکہ دونوں کو ان کے والد نے علیگڑہ کالج اور انگلستان میں اعلیٰ تعلیم دلائی تھی، بڑے صاحبزادہ یعنی سلطان احمد گوالیار میں وزیر ہوئے اور پیر کا خطاب حاصل کیا، آفتاب احمد خان نے علیگڑہ میں بیرمٹری کی اور اس میں بہت شہرت حاصل کی، بعد میں یہاں ایک کوٹھی (آفتاب منزل) بنائی۔ ۱۹۱۰ء میں ان کو انڈیا کونسل کا ممبر مقرر کیا گیا، تین سال بعد یعنی سنہ ۱۹۲۰ء میں مسلم یونیورسٹی کا قیام عمل میں آیا، جنوری سنہ ۱۹۲۳ء میں پہلے وائس چانسلر یعنی راجہ صاحب محمود آباد نے اپنے عہدہ سے استعفیٰ دیا، عارضی طور پر نواب میزمل اللہ خاں وائس چانسلر مقرر ہوئے، دسمبر ۱۹۲۳ء میں صاحبزادہ آفتاب احمد خان بحیثیت مستقل

وائس چانسلر منتخب ہوئے۔

ظاہر ہے کہ ان روایات کی بنیاد پر ہم یہ نتیجہ اخذ کرنے میں خود کو حق بجانب سمجھتے تھے، آفتاب احمد خان کی وائس چانسلری کے زمانے میں علیگڑہ میں تعلیم اور دیگر مسائل کے سلسلہ میں کوئی دقت پیش نہیں آئی۔ میں نے والد صاحب قبلہؒ کو مجبور کیا کہ جون سنہ ۱۹۲۴ء میں جب داخلہ کے لئے علیگڑہ جاؤں تو وہ میرے ہمراہ چلیں اور آفتاب احمد خان سے متعارف کرادیں، وہ خود تو ان کے پاس جانا پسند نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یونیورسٹی میں قاضی جلال الدین جعفرانیہ کے پروفیسر موجود ہیں۔ صرف یہ ہی نہیں کہ وہ مراد آباد کے رہنے والے ہیں بلکہ ہمارے خاندان سے ان کے اچھے تعلقات ہیں۔ لیکن پھر بھی میں نے والد صاحب کو مجبور کیا اور بالآخر وہ تیار ہو گئے۔

علیگڑہ ریلوے اسٹیشن پر گاڑی تقریباً دس بجے پہنچی تھی۔ وہاں سے ہم سرسید کورٹ (جو عام طور پر ہکی بارک کہلاتی تھی) قاضی جلال الدین صاحب مرحوم کے پاس گئے۔ انہوں نے خوش آمدید کہا اور ہند منٹ بعد آفتاب منزل جا کر وائس چانسلر سے ملنے کا مشورہ دیا۔ انہوں نے فوراً بلایا۔ اس مقصد کے متعلق جس کی وجہ سے ہم ان سے ملنے گئے تھے انہوں نے نہایت مختصر اور قدرے ماہوس کن الفاظ میں اتنا کہا کہ اس سے ان کو خوشی ہوئی کہ میں نے علیگڑہ میں اہم اے کی تعلیم حاصل کرنے کا ارادہ کیا ہے، لیکن بحیثیت وائس چانسلر کسی قسم کی خصوصی اعانت نہیں کرسکیں گے، دادا صاحب قبلہ کے ذکر پر اپنے والد کے سرور

✓ ہونے اور ہر کی ہدایت پر ترک وطن سے متعلق واقعات سے انہوں نے
 قطعاً دلچسپی کا اظہار نہیں کیا۔ جہاں تک مجھے یاد ہے اس سلسلہ
 میں دو باتیں کہیں ایک تو یہ کہ امتحان کے بعد ہم ان درویش
 کی خدمت میں کامیابی کے لئے دعاء کے لئے جاتے تھے اولاً دوسرے
 یہ کہ کنچوپورہ میں ہفتہ وار بازار لگتا تھا اس میں جانے کا شوق
 اس سے زیادہ ہوتا تھا جو اس عمر میں پیرس کی نمائش کے لئے تھا۔
 اس کے بعد انہوں نے اپنی خدمات پر روشنی ڈالی اور پھر لکچر
 کے انداز میں مشائخ و صوفیہ پر اعتراضات اور لٹن طعن کرتے رہے
 ان کی ساری گفتگو کا لب لباب یہ تھا کہ صوفیہ نے اسلام اور
 مسلمانوں کو بہت نقصان پہنچایا ہے۔ ظاہر ہے کہ والد صاحب کو
 اس انداز گفتگو سے سخت کوفت ہو رہی تھی لیکن شائستگی کا
 تقاضا یہی تھا کہ اجازت لینے کے لئے اس وقت تک انتظار کرنی
 جب تک وہ اپنے اس لیکچر کو ختم نہ کریں۔ ان کی تقریر کے اختتام
 پر اجازت لی اور ہم قاضی صاحب کے کمرے پر واپس آ گئے۔ ان کو
 آفتاب احمد خان کے رویہ اور گفتگو کی تفصیلات سن کر زیادہ
 تعجب نہیں ہوا کیونکہ ہونیورسٹی اسٹاف میں ان کی غیر مقبولیت
 کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ داخلہ کا فارم ہر کمرے کے قاضی
 صاحب سے درخواست کی گئی وہ دفتری کارروائی مکمل کرادیں
 اور شام کو ہانچ بچے کی گاڑی سے مراد آباد واپس آ گئے۔ اس کے
 بعد موسم گرما کی تعطیلات شروع ہو گئیں۔ قاضی صاحب مراد آباد
 تشریف لائے اور انہوں نے بتلایا کہ والد صاحب قبلہ رحمتی
 خواہش کے مطابق انہوں نے مجھے ۳۴ نمبر کمرہ میں جگہ دے دی
 ہے۔ وہ خود ۳۹ و ۴۰ نمبر کمروں میں قیام پزیر تھے۔

تین ماہ بعد ہونیورسٹی کا سشن شروع ہونے والا تھا اور طلبہ
 کو اکتوبر کے شروع میں پہنچنا تھا۔ لیکن اس سال صوبہ کے
 درواؤں یعنی کنگا اور اس کی شاخوں میں اس قدر شدید طغیانیاں آئیں
 کہ ریل کے متعدد ہل ٹوٹ گئے، چنانچہ ہیرالہ راجگھاٹ کا ہل
 ٹوٹ جانے کی وجہ سے مراد آباد کے طلبہ کو چندوسی سے سیدھا
 راستہ اختیار کرنے کے بجائے پہلے مراد آباد جانا پڑا اور وہاں سے
 دوسری لائن سے علیحدہ پہنچے۔

سر سید کورٹ

ہونیورسٹی کی سب سے زیادہ شاندار اور وسیع ہوٹل اس وقت
 سر سید کورٹ تھی اس کو اڈرینگل (quadrangle) کا صدر دروازہ
 (وکتوریہ گیٹ) جنوب کی جانب تھا۔ تین جانب یعنی جنوب، مشرق
 و مغرب گھروں کی قطاریں تھیں۔ شمال کی جانب اس زمانہ کے لحاظ
 سے نہایت وسیع ہال تھا جو اسٹریچی ہال کہلاتا تھا۔ اس کے اردو
 جانب کلاس روم تھے کورٹ کے مغربی جانب بہت شاندار اور
 وسیع مسجد تھی۔ اسٹریچی ہال کے مغربی جانب لائبریری تھی
 جس کا نام لارڈ لٹن کے نام پر تھا وکتوریہ گیٹ سے اسٹریچی ہال
 تک پختہ کیمبر کی سڑک تھی اور شرقاً غرباً بھی سڑک تھی جو
 ایک طرف مسجد تک اور دوسری جانب لائبریری تک جاتی تھی
 مسجد کی دیوار سے ملحق ایک بڑا دروازہ تھا۔ اس کے سامنے
 کرکٹ فیلڈ تھی۔ یہ عمارت خود سر سید مرحوم کے زمانہ میں
 تیار ہوئی تھی اور اسی وقت سے کالج اور بعد میں ہونیورسٹی کی
 زندگی میں مرکزی حیثیت رکھتی تھی۔ وکتوریہ گیٹ سے مشرق

کی طرف کمروں کی قطار ڈانٹنگ حال تک جاتی تھی۔ اسی میں ۳۹ و ۴۰ نمبر کمرے چھوڑ کر جن میں ہمارے ٹیوٹر یعنی قاضی جلال الدین صاحب کی رہائش تھی ۳۸ نمبر سے طلبہ کی رہائش کے کمرے شروع ہوتے تھے مجھے ۳۶ نمبر کمرے میں جگہ ملی تھی۔ برابر کے یعنی ۳۷ نمبر کمرے میں مختار، زمن صاحب کے والد رہتے تھے۔ جو نہایت ذہین اور خوش مزاج اور کم و بیش ہر وقت اور ہر معاملہ میں ہمارے کمرے میں رہنے والوں کے ساتھ شریک رہتے تھے۔ ہر کمرہ دو حصوں میں تقسیم تھا، ایک روم نسبتاً چھوٹا ہوتا تھا لیکن اس میں ”سینئر“ طالب علم کو جگہ ملتی تھی آگے کے حصہ میں دو طالب علم رہتے تھے، لیکن سنہ ۱۹۶۲ء میں تعداد زیادہ ہونے کی وجہ سے تین کی بجائے چار طالب علم ایک کمرے میں رہتے تھے ہمارے کمرے میں سب سے زیادہ ”سینئر“ طالب علم سید مسعود الحسن صاحب تھے جو طلبہ میں کافی مقبول اور بااثر تھے چنانچہ جلد ہی ان کا تقرر بحیثیت ڈپٹی سینیئر فوڈ مائٹیر ہو گیا۔ قانون کا امتحان پاس کرنے کے بعد شیخ مسعود الحسن نے وکالت شروع کر دی تھی۔

ہمارے دوسرے ساتھی عزیز احمد صاحب نظامی تھے، وہ بھی ایل ایل بی کے طالب علم تھے نہایت ذہین خوش مزاج اور محذرد تھے پڑھنے لکھنے سے صرف استقدر دلچسپی تھی جو امتحان پاس کرنے کے لئے ضروری تھی۔ باتیں خوب کرتے تھے اور چونکہ میں نے ایم اے ہسٹری میں بھی داخلہ لیا تھا اور زیادہ پڑھنا چاہتا تھا مجھے چھیڑنے کے لئے غیر ضروری باتیں بھی شروع کر دیتے تھے میں نے یہ پروگرام بنالیا تھا کہ رات کو کھانا کھائے

کے بعد جلد ہی سوچاتا تھا عزیز صاحب کے نماز فجر سے کافی پہلے اٹھ کر پڑھنا شروع کر دیتا تھا قریب ہی کسی کے کمرے میں ہارمونیم بجا تھا عزیز صاحب کبھی مجھے چھیڑنے کی غرض سے وہ بجا منگوا کر میز پر بستر کے قریب بیٹھ جاتے اور بجاتے لگتے۔ ہارمونیم بجانا نہ ان کو آتا تھا اور نہ اس سے کوئی دلچسپی تھی۔ باجے کا شور مچانے سے ان کا مقصد مجھے جگانے رکھنا ہوتا تھا۔ چند روز بعد یہ مذاق بند ہو گیا۔ عزیز صاحب کی شادی ہو گئی تھی چنانچہ کوئی موقع چھٹیوں کا چاہے وہ دو تین دن کے لئے ہی ہوتا وہ اسروہہ جاتے بغیر نہیں رہتے تھے شیخ مسعود الحسن کا وطن بھی اسروہہ ہی تھا۔ دونوں میں یہ نمایاں فرق تھا کہ آخر الذکر بہت زیادہ ہوشیل تھے ان کے احباب کا دائرہ وسیع تھا اور ان کا زیادہ وقت کمرے سے باہر گذرتا تھا عزیز صاحب کم و بیش گوشہ نشین تھے اور بہت کم ادھر ادھر جاتے تھے۔

چوتھے ساتھی محمد عبدالعزیز تھے یہ بی اے کے طالب علم تھے یہ عربی النسل تھے اور ان کے والد نے مراد آباد میں سکونت اختیار کر لی تھی ان کے والد ہمارے مکان پر کم و بیش روزانہ آتے تھے اور ہمارے ماسوں صاحب کے پاس بیٹھتے تھے طبابت کے سلسلہ میں نماز فجر کے بعد سے ڈو پھر تک مکان ہی پر رہتے تھے ہمارے یہاں ان کو سب عرب صاحب کہتے تھے عبدالعزیز کے ایک دوست ممتاز ہاؤس میں رہتے تھے جو ہمارے ہوشیل سے زیادہ دوزخ تھے عبدالعزیز اپنا زیادہ وقت ان ہی کے کمرے میں گزارتے تھے اکثر کھانا بھی وہیں منگواتے تھے کچھ عرصہ کے بعد وہ کسی اور ہوشیل میں چلے گئے اور ان کی جگہ ایک اور

صاحب آگئے۔ ان کا نام انوار احمد تھا اور غالباً پہراج یا اودھ کے کسی اور شہر کے نہایت خاموش طبع اور سادہ مزاج تھے۔ انہوں نے بھی ہمارے کمرے میں زیادہ مدت قیام نہیں کیا دوسرے ہوسٹل میں چلے گئے۔ اب کراچی میں ہیں، ایک مرتبہ مجھ سے ملنے بھی آئے تھے۔

ان کے بعد ہمارے کمرے میں سلیمان محمود آئے جو مارہرہ کے رہنے والے تھے اور محمد یاسین خان صاحب زبیری ممبر لیجسلیٹو اسمبلی آف انڈیا کے چھوٹے بھائی تھے، ان کے اور دو چھوٹے بھائی ہارون احمد خان اور محمد عیسیٰ خان بھی علیگڑھ ہی میں تعلیم پاتے تھے۔ سب سے چھوٹے بھائی یعنی عیسیٰ خان سے میرے تعلقات زیادہ تھے کیونکہ وہ میرٹھ میں فیض عام ہائی اسکول میں شاگرد رہ چکے تھے۔ سلیمان محمود سے ملنے وہ کم و بیش روزانہ ہمارے کمرے میں آتے تھے، تعلیم ختم کرنے کے بعد دونوں بھائی گورنمنٹ آف انڈیا کی Accounts Dept. میں ملازم ہو گئے تھے اور تقسیم کے وقت پاکستان آ گئے، افسوس ہے کہ عیسیٰ خان ابھی جوان العمر ہی تھے کہ ان پر دل کا دورہ پڑا جو مہلک ثابت ہوا۔ نہایت ذہین اور سادہ مزاج انسان تھے، ہارون احمد خان لاٹپور کے اگر یکاچر کالج میں پروفیسر یا پرنسپل ہو گئے تھے۔ سلیمان محمود کے سلسلہ میں دو واقعات قابل ذکر ہیں۔ ایک روز شام کو میں اسٹو جالنے کی کوشش کر رہا تھا کہ چاء تیار کی جائے۔ سلیمان اپنے بستر پر لیٹے ہوئے تھے، یکایک کود کر میرے پاس پہنچے ہوئے آئے، ہاراتنی دیر لگادی تم بھی عجیب آدمی ہو، یہ کہہ کر اسٹو کے بہت قریب آئے اور دبا سلاخی سلکائی

اسٹو کی گیم میں آگ لگ گئی اور ان کی قمیض کا دامن اس کی جھپٹ میں آ گیا۔ وہ گھبرا کر کمرے سے باہر بھاگے اور ہوا کی وجہ سے قمیض کا کرپان جل کر ان کا چہرہ بھی جل گیا۔ میرا آگ پر تو قابو چند سکند میں ہالیا لیکن ان کا چہرہ کافی جل گیا اور کافی عرصہ کے لئے ان کو ہسپتال میں رہنا پڑا، بعد میں بھی چہرے پر کچھ نشان رہ گئے تھے، محمود نہایت بہادر اور وسیع الاخلاق انسان تھے، بعد میں اس واقعہ کا ذکر کبھی نہیں کرتے تھے۔

دوسرا واقعہ بہت دلچسپ ہے، ایک روز میں جمعہ کی نماز کے لئے تیار ہو رہا تھا کہ سعید الدین صالح مرحوم آ گئے۔ ہم دونوں باتیں کر رہے تھے کہ یکایک ایک فقیر منش انسان جس کے کپڑے بھی صاف نہیں تھے اور ننگے پیر ہوتے کی وجہ سے بیڑوں پر گرد بھی تھی کمرے میں آیا اور ایک کرسی پر بیٹھ گیا، مجھے اس کا آنا اور بلا تکلف کرسی پر بیٹھ جانا کچھ ناگوار ہی گذرا اور میں نے کہا کہ ہم اس وقت آپ کی کچھ مدد نہیں کر سکیں گے اور یوں بھی ہم جلدی میں ہیں نماز کا وقت کم رہ گیا ہے۔ اس نے نہایت برہانہ انداز میں کہا اچھا چلے جانا لیکن جانے سے پہلے مجھے پیڑے منکوا کر کھلاؤ۔ میں نے کہا، اس وقت کچھ ممکن نہیں۔ نماز جمعہ کی وجہ سے تمام دوکانیں بند ہیں، آپ معاف کریں اور تشریف لے جائیں، میری شریفانہ انداز میں گفتگو کے باوجود قدرے گستاخ لہجے میں کہا، چھوٹ نہ بولو پیڑے تو تمہاری ہاری میں رکھے ہیں، میں نے کہا یہ باتیں نہیں چلیں گی آپ جائیں۔ میں کمرے میں تالا لگاؤں گا، اس نے

کہا میں بیڑے کھائے بغیر نہیں جاؤں گا' الماری پر سے پردہ ہٹاؤ اور وہ ہلٹ اتارو جس میں بیڑے رکھے ہیں۔ قصہ ختم کرنے کے لئے میں الماری کے قریب کیا اور پردہ ہٹایا۔ میری اور سعید مرحوم کی حیرت کی کوئی انتہا نہ تھی جب ہم نے دیکھا کہ ہلٹ پیڑوں سے لیالاب بھری ہوئی ہے۔ اب وہ دلیر ہو گیا اور کہنے لگا 'اٹھاؤ فکر کا ہے کی ہے۔ تم سے اس کے ایسے کوئی نہیں مانگے گا۔ میرا رویہ اس کی طرف سے کچھ مودبانہ ہو گیا۔ ہم نے بیڑے کھائے اور پیچے ہوئے الماری میں رکھ دیئے۔ وہ یہ کہہ کر چلا گیا کہ میں فلاں ہوسٹل میں عقیل صاحب (یہ عزیز صاحب کے چھوٹے بھائی تھے) کے پاس ٹہرا ہوا ہوں۔ اب پھر آؤں گا' ہم دونوں خاموش تھے، اس لئے کہ مجھے معلوم تھا کہ کمرے میں اس سے پہلے کوئی نہیں آیا تھا، نہ ملازم اور نہ کوئی طالب علم، اور اتنی تعداد میں پیڑوں کی موجودگی کا معنی لطمی سمجھ میں نہیں آتا تھا۔

رفتہ رفتہ ان سے طلبہ کو دلچسپی پیدا ہو گئی، جنٹلس ایم بی احمد مرحوم بھی خاصے متاثر ہو گئے۔ نانچہ ایک شب کو انہوں نے "فقیر" صاحب کی دعوت کی اور ہمارے بعض دوست بھی اس میں شریک ہوئے، اس موقع پر ایک دلچسپ واقعہ قابل ذکر ہے۔ ہمارے ایک کلاس فیلو اور ایم بی احمد مرحوم کے قریبی دوست شفیع اللہ ایک سادہ مزاج طالب علم تھے، ہم سب دعوت کے سلسلہ میں تفریح کر رہے تھے اور ان کے سپرد یہ خدمت کی گئی تھی کہ وہ قانون کی جماعت یعنی L.L.B کلاس میں جا کر سب کی حاضری وٹیں۔ اس جماعت کے لکچرز

اسٹریچی ہال میں بعد مغرب ہوا کرتے تھے۔ طلبہ کی تعداد کافی زیادہ یعنی کم و بیش ڈیڑھ سو دوسو ہوتی تھی، ایک پروفیسر یعنی مسٹر محمد اسحاق تو کم سنتے تھے اور اکثر ناموں کے آگے حاضری لگا دیتے تھے۔ دوسرے پروفیسر مولانا عبدالخالق صاحب نہایت قابل اور نیک طبع بزرگ تھے، عادتاً نگاہیں نیچی رکھتے تھے۔ گفتگو میں بھی بہت کم منہ اٹھا کر بات کرتے۔ اپنے بلند اخلاق اور قابلیت کے باعث طلبہ میں بہت زیادہ مقبول اور ہر دل عزیز تھے، اتنے وسیع کمرے میں طالب علموں کی اتنی زیادہ تعداد میں ذاتی طور پر ہر فرد کو پہچان لینا یقیناً مشکل تھا، غالباً یہی سبب تھا کہ جس نام کے ہکارے جانتے ہر کسی کی آواز میں 'ہس سر' نکل گیا۔ حاضری لگ گئی۔ اس لئے شفیع اللہ کا کام زیادہ دشوار نہ تھا، کچھ لوگوں کے لئے خود حاضری بول دیتے اور کچھ کے لئے دوسروں سے بلوادیتے۔ یہاں یہ ذکر کرنا بے محل نہ ہوگا کہ علیگڑھ میں بھی اس دور کے دوسرے اداروں کی طرح حاضری کا مسئلہ بہت سنجیدہ بلکہ کٹھن تھا، امتحان میں شرکت کے لئے پچھتر فیصد حاضری لازمی تھی، بیماری اور کھیلوں وغیرہ کے سلسلہ میں کچھ رعایت ضرور مل جاتی تھی۔ لیکن یہ بہت کم ہوتی تھی، شاید پانچ یا دس فیصد، اور اس کے لئے بھی بہت بھاگ دوڑ کرنا پڑتی تھی، آج کل جو سہولتیں اس سلسلہ میں طلبہ اور طالبات کو جائز یا ناجائز طریقہ پر حاصل ہیں، ان کا اس زمانہ کے حالات سے کوئی مقابلہ نہیں۔ بڑے بڑے با اثر خاندانوں کے طلبہ کو غیر معمولی رعایت حاصل کرنے میں کامیابی نہیں ہوتی تھی۔ ایک واقعہ یاد آتا ہے کہ ایک طالب علم کی حاضری مقررہ

حد سے صرف ایک فیصد کم تھی اس کے والد پنجاب میں شاید ڈپٹی کالکٹر تھے وہاں سے وہ غور آئے اور بڑے حذر و کوشش کے باوجود ان کو کامیابی نہیں ہوئی۔ ان کے صاحبزادے کو امتحان میں بیٹھنے کی اجازت نہیں ملی۔

ذکر یہ کیا جارہا تھا کہ شفیع اللہ صاحب کلاس سے واپس آئے تو ایم بی احمد صاحب نے ”فقیر صاحب“ سے کہا کہ ان کے لئے کچھ کھانے کی چیز اپنے ”ہمزاد“ سے منگوا کر دیں۔ انہوں نے کہا کہ یہ نہیں ہوگا۔ یہ بزرگ یعنی شفیع اللہ ”چور“ ہیں اور ان کے ”کوٹا کی جیب“ میں ”چرائی ہوئی“ چھوٹی الائچیاں ہیں۔ قدرتی طور پر شفیع اللہ نے جیب میں ہاتھ ڈالا تو تقریباً آدھ پاؤ الائچیاں جیب میں سے نکلیں۔ سب بڑے زور سے ہنس پڑے اور شفیع اللہ بے حد نادم ہوئے۔ اس واقعہ کو جس نے دیکھا نہیں تھا اس کو یقین نہ آتا تھا۔ چنانچہ بعد میں جب میں نے سلیمان محمود سے یہ ذکر کیا تو انہوں نے بھی ہمارا خوب مذاق اڑایا اور ہم کو ”ضعیف العقائد“ کہتے لگے۔ میں کچھ نہیں کہہ سکتا تھا اس لئے کہ میری صحت میں اس کی کوئی توجیہ نہیں آتی تھی۔ ”فقیر“ صاحب کے سلسلہ میں کرامت کا ذکر تو کیا نہیں جاسکتا؟ وہ ولی کیا باعمل مسلمان بھی نہ تھے۔ نماز روزے یا کسی اور دینی عمل سے انہیں کوئی تعلق نہ تھا۔ ظاہری حالت بھی صاف ستھری نہ تھی۔ اکثر تنگے پیر اور ایک کثیف سا سیاہ رنگ کا چغہ پہنے رہتے تھے۔ لیکن وہ مطلوبہ چیزیں منگاتے تھے اس سے انکار بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ دوسری دفعہ جب وہ علیحدہ آئے تو میں ایم اے فائل میں تھا۔ دسمبر سنہ ۲۰۰۰ء یہ جنوری

سنہ ۲۰۰۰ء کی بات، ان مہینوں میں تہایت شدید ہوتی ہے۔ میں نے سلیمان محمود سے کہا کہ چلو گے ”میاں صاحب“ آئے ہوئے ہیں اور سرسید ہال کے قریب ہسپتال کے ایک کوارٹر میں ایک کمپونڈر صاحب کے مکان پر مقیم ہیں۔ وہ تیار ہو گئے اور اپنے ایک دوست محمد عزیز صاحب کو ساتھ لے کر میرے ہمراہ رات کو دس بجے کے بعد ان کمپونڈر صاحب کے گھر گئے۔ ”میاں صاحب“ چار ہائی، پر کھیل اور بے ہوئے بیٹھے تھے۔ ہم لوگ ہرایر میں کرسیوں پر بیٹھ گئے۔ سب لوگ چلے گئے تو میں نے کہا ”میاں صاحب“ یہ ہمارے دوست ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کو نا کپور کا تازہ ٹوٹا ہوا سنگترا منگوا دیجئے۔ وہ تہایت برہم ہوئے اور کہنے لگے ”میں اس وقت کہاں سے منگوا کر دوں گا؟ میں کیا جادوگر ہوں۔ اس جواب سے مجھے تہایت ندامت ہوئی اور سلیمان نے اوور کوٹ کی جیب میں ہاتھ ڈالے ہوئے مجھے ٹوکا۔ میرے پاس سوائے غموں کے کوئی چارہ نہ تھا۔ تھوڑی دیر بعد ان سے اجازت لی۔ چوں ہی سلیمان محمود نے ان سے ہاتھ ملایا وہ پچھے کو اچیلے کیونکہ یکایک ان کے ہاتھ میں ایک سنگترا تھا۔ آخر میں چلنے لگا تو بولے ”تم کہو گے مجھے نہیں“۔ لو یہ ہے اور ایک سنگترا مجھے بھی دیدیا۔ یہ واقعہ ہمارے لئے ہمیشہ ایک بمعہ رہے گا۔

اس سلسلہ میں یہ واقعہ بھی دلچسپی سے خالی نہیں کہ جب میں بچہ تھا شاید سات آٹھ سال عمر ہوگی تو ایک صاحب اڑے بھائی صاحب مرحوم کے پاس آیا کرتے تھے اور آتے ہی مجھ سے کہتے تھے ”جاؤ بیٹا پانی لاؤ اور پان کا ٹکڑا“۔ میں جب یہ لاتا تو فوراً بھائی مجھ کو دوتے۔ غیر میں رہے تو نہیں سمجھتا۔

تھا کہ وہ اسی وقت منگواتے ہیں، لیکن بعد میں بھائی صاحب مرحوم نے بتلایا کہ وہ بھی اسی طرح چھڑیں ”ہمزاد“ سے منگواتے ہیں۔ ایک مرتبہ چند لوگ بیٹھے تھے، ان میں سے ایک صاحب نے فرمائش کی کہ بھائی میاں جان خان (یہ ان کا نام تھا) ہم جب تمہارا کمال منجھیں کہ خالص سونے کا ایک پاؤ کا ٹکڑا آپ منگالیں۔ میاں جان خان نے کہا، اچھا اپنی ٹوہنی لاؤ۔ ان کی ٹوہنی کو ہاتھ میں لے کر مسلا اور واپس کی کردی۔ سب کی کوئی حیرت نہ رہی کہ جب انہوں نے ٹوہنی کو کھولا تو ایک پاؤ کا سونے کا ٹکڑا اس میں موجود تھا۔ خان صاحب بولے یہ نظر بندی (آنکھ کا دھوکا) نہیں جاؤ اس تخت پر جو وہاں پڑا ہوا تھا اس کو ہٹکو۔ نہایت زور سے اس کی آواز ہوئی۔ پھر ہر ایک نے ہاتھ میں لے کر اس کو دیکھا اور تمام صاحب کو واپس کر دیا۔ انہوں نے ٹوہنی میں ڈاکڑا اس کو اسی طرح مسلا اور خالی شدہ ٹوہنی واپس کر دی۔ میاں جان خان کا اس سے بھی حیرت انگیز و کمال، کا ذکر مجھ سے میرٹھ کے رئیس بیہا شیخ بشیر الدین مرحوم نے کیا کہ ان کے کمرے میں بیٹھے ہوئے چند معزز لوگوں کی موجودگی میں اور ان کی فرمائش پر خان صاحب نے اس لکھنؤ کے خربوزوں کے بیس ہارسل زسیوں سے ہذرہ ہونے منگوائے تھے۔ میاں جان خان کا تو شغل ہی تھا کہ مراد آباد سے وہ دورے پر نکلتے اور مختلف شہروں میں اہل ثروت اور بااثر لوگوں کے پاس جاتے اور یہ ”کمالات“ دکھا کر انعامات وصول کرتے کئی ماہ بعد لوٹ کر آتے اور ان ہی انعامات کو خرچ کرتے رہتے۔ بھائی صاحب فرماتے تھے کہ ہمارے گھر پر ایک مرتبہ

لوگوں کے اصرار پر انہوں نے اپنے ”ہمزاد“ کو اس طرح دکھلایا کہ سب لوگ صحن میں بیٹھ گئے اور صحنچی کے تینوں دروازے بند کر دیے گئے، میاں جان خان نے زور سے کہا، ہاں بھئی ذرا ان حضرات کو اپنا ہاتھ دکھلا دو۔ چنانچہ دروازہ جو بند تھا خود بخود کھلا اور اندر سے ایک ہاتھ پھیلا ہوا نظر آیا۔ بعد میں ہاتھ غائب ہوا اور دروازہ کھل گیا۔

میاں جان خان سے جب اصرار کے ساتھ ان کے احباب نے دریافت کیا بتلاؤ یہ کیا فن ہے اور کیا کمال ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ نہ کمال ہے نہ کراست میں نہ فقیر ہوں اور نہ ولی صرف شعبہ بازی ہے جس کو میں نے ذریعہ معاش بنالیا ہے۔ لیکن اپنے ہمزاد کی موجودگی سے انہوں نے انکار نہیں کیا۔

جوبلی دسمبر سنہ ۱۹۵۵ء

میری طالب علمی کے زمانہ کا عظیم اور تاریخی واقعہ پچاس سالہ جوبلی کا انعقاد تھا۔ اس کے انعقاد کا سلسلہ طویل ہے۔ تاریخ مقررہ یعنی دسمبر ۲۰ کی ماہ قبل وہ شروع ہو گیا تھا۔ قدرتی طور پر چونکہ یونیورسٹی ایک رہائشی ادارہ تھی اساتذہ اور طلبہ میں اس کا چرچا رہتا اور ہوسٹل کے کمروں میں اکثر یہی باتیں ہوتی رہتی تھیں۔ آفتاب احمد خان وائس چانسلر اور ان کے مشیروں کا خیال تھا اور انہوں نے صحیح رائے قائم کی تھی کہ یونیورسٹی کی مسلمانوں میں بڑھتی ہوئی مقبولیت کے باوجود اس کی شہرت اور مرکزی ادارہ تعلیم کی حیثیت سے اس پر مختلف گوشوں سے حملے کئے جارہے تھے اور خود حکومت کے بعض اعلیٰ افسر بھی بدگمانی کا اظہار کرتے تھے اس کا سب سے بڑا سبب خود یونیورسٹی کے ارباب حل و عقد کے اختلافات تھے یہ

اس اب واز میں نہ تھا کہ دو مخالف گروہوں میں سے ایک کے لیڈر آفتاب احمد خان وائس چانسلر اور دوسرے کے ڈاکٹر ضیاء الدین احمد تھے۔ دونوں ہماری تاریخ کی نمایاں شخصیتیں شمار کی جاتی ہیں۔ ان کے اختلافات کا تجزیہ دلچسپی سے خالی نہیں۔

صاحبزادہ آفتاب احمد خان اور ڈاکٹر ضیاء الدین احمد 10 کی تربیت، مزاج اور کردار میں بعض بنیادی اختلافات تھے، لیکن یہ امر قابل غور ہے کہ ایک خصوصیت مشترک تھی، یعنی مسلم قوم سے بالعموم اور علیگڑھ سے بالخصوص انتہائی خلوص اور محبت۔ دونوں کے دل اور ذہنوں میں ایک ہی مقصد کارفرما تھا، مگر طریقہائے کار میں قدم قدم پر اختلاف نظر آتا ہے۔ صاحبزادہ صاحب نے خوشحال اور با اثر خاندان میں تربیت پائی تھی۔ ڈاکٹر صاحب ایک متوسط الحال گھرانے کے فرد تھے اور ان کی ترقی اور عروج کا واحد سبب ان کی ذاتی قابلیت اور محنت تھی، انگلستان سے تعلیم ختم کرنے کے بعد جب وہ واپس ہوئے تو ان کی شہرت مسلمانوں میں سب سے زیادہ بڑے ریاضی دان کی تھی۔ دونوں کی عمر میں دس سال کا فرق تھا۔ صاحبزادہ صاحب سنہ ۱۸۶۷ء اور ڈاکٹر صاحب دس سال بعد سنہ ۱۸۷۷ء میں پیدا ہوئے۔ پچھن سال کی عمر میں جب صاحبزادہ صاحب نے وائس چانسلری کا چارج لیا تو وہ عمر کی آخری منزل میں داخل ہو چکے تھے اس لئے کہ اگلے سال یعنی سنہ ۱۹۲۰ء میں ان کی تندرستی نے جواب دے دیا اور اگرچہ وہ کچھ عرصہ وائس چانسلر رہے لیکن بیماری مہلک ثابت ہوئی اور طویل علالت کے بعد سنہ ۱۹۳۰ء میں ان کا

انتقال ہو گیا۔ ڈاکٹر صاحب کی عمر جب وہ یونیورسٹی کے وائس چانسلر مقرر ہوئے ۳۳ سال تھی، ذہانت، توانائی اور محنت میں۔ اپنے عروج پر تھے ڈاکٹر صاحب دن رات کام کرتے تھے اور ہر مسئلہ کا نہایت سرعت سے حل سوچ لیتے تھے، صاحبزادہ صاحب بھی بہت محنت کرتے لیکن قانونی موشگافیوں میں الجھنے کے باعث ان کے کام کی رفتار زیادہ تیز نہیں ہو سکتی تھی۔ کردار کی جس خصوصیت نے صاحبزادہ صاحب کے راستہ میں زبردست رکاوٹیں پیدا کیں اور ان کے بعض رفقاءے کار، خاص طور پر ڈاکٹر صاحب سے شرکت کار میں تعاون کو تقریباً ناممکن بنا دیا وہ ان کی خود رائی اور ضد تھی، ان کو یہ خیال کبھی نہ آیا کہ تعلیم ایک مخصوص فن ہے اور اس کے سمندر میں ڈاکٹر صاحب کی حیثیت ایک تجربہ کار تیراک کی سی تھی اور وہ کنارے پر کھڑے ہوئے اس تماشائی کی طرح تھی جو ہانی میں طوفان غیز موجوں کو روکنے کے لئے نظریات اور بنیادی اصولوں پر عمل کرنے اور اس کی تلقین میں قیمتی وقت صرف کر دیتا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں میں اختلافات شروع ہو گئے اور وقت گزرنے کے ساتھ وہ اس قدر بڑھ گئے کہ اساتذہ میں باقاعدہ دو گروہ وجود میں آ گئے، ایک صاحبزادہ صاحب کی تائید کرتا تھا اور دوسرا ڈاکٹر صاحب کے ساتھ تھا، اکیڈمک اور ایگزیکٹیو کونسل کے جلسے وزمکے بن جاتے جہاں ہر اہم مسئلہ پر اختلاف اور بحثیں ہوتی تھیں۔ طلبہ قدرتی طور پر زیادہ تعداد میں ڈاکٹر صاحب کے مداح تھے کیونکہ ان کا تعلق پرووائس چانسلر سے ہی ہوتا تھا، جہاں چند طلبہ جمع ہوتے وہ ڈاکٹر صاحب ہی کی تعریف کرتے۔ مجھے یاد ہے کہ پروفیسر

مجید الدین مرحوم جو کبھی کبھی ہمارے کمرے پر تشریف لے آتے تھے ڈاکٹر صاحب کے خلاف تقریر کرتے تھے۔ لیکن اس کا طلبہ پر کوئی اثر نہ ہوتا تھا۔ یہاں ان اختلافات کی تفصیلات بیان نہیں کی جاسکتیں۔ لیکن مثال کے طور پر یہ ذکر کیا جاسکتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کا خیال تھا کہ یونیورسٹی کی طرف سے میٹرک میں پرائیویٹ طلبہ کو اجازت ملنی چاہیے اور اس میں کوئی قانونی رکاوٹ یا بندش نہیں ہونا چاہئے۔ ابتداء ہی سے بعض لوگ اس کے خلاف تھے لیکن ڈاکٹر صاحب کو اس پر اصرار رہا اور وہ امتحان لیتے رہے۔ اس میں شک نہیں کہ پرائیویٹ طلبہ کی کثیر تعداد کامیاب ہو کر یونیورسٹی میں داخلہ لینے لگی اور اس سے معیار ایک حد تک متاثر ہوا۔ ڈاکٹر صاحب کی دلیل یہ تھی کہ مسلمانوں میں تعلیمی کمی کو دور کرنے کا یہ ایک موثر ذریعہ ہے۔ اور وہ اس سلسلہ میں کاکتہ یونیورسٹی کی مثال دیا کرتے تھے۔ جب تک ان کو یہ موقع ملا یہ سلسلہ انہوں نے جاری رکھا اور یہ صحیح ہے کہ اس سے مسلمانوں میں تعلیم پھیلنے اور یونیورسٹی میں داخلے زیادہ ہونے میں یہ اقدام کارگر ثابت ہوا۔

بہر حال وائس چانسلر اور پرووائس چانسلر کے اختلافات یا ہوں کہئے کہ یونیورسٹی کے تعلیمی اور انتظامی شعبوں کا دو علیحدہ خاتوں میں بٹ جانے سے تعلیمی معیار اور رہائشی زندگی دونوں کو نقصان پہنچا، اور شاید یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ مسلمانوں کے دو مسلم لیڈر جو مخلص اور ہمدرد ضرور تھے ایک حد تک اس نقصان کے ذمہ دار ضرور تھے، نقصان کی وسعت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ہر طرف سے یونیورسٹی کے خلاف

پروپاگنڈا ہونے لگا کہ یہاں کی ڈگریاں ناقص ہیں اور امتحانات کا کوئی معیار نہیں۔ چنانچہ تھریڈ ڈویژن میں پاس ہونے والوں کو سلازمت حاصل کرنے میں بڑی دشواریاں پیدا ہو گئیں۔ رفتہ رفتہ حکومت کے افسران و کارکن بھی اس پروپاگنڈے کا اثر قبول کرنے لگے۔ اس کا اندازہ لگانا مشکل ہے کہ اس دور کے علیحدہ کی ڈگری ہولڈروں کو اس پروپاگنڈے سے کس قدر شدید نقصان پہنچا، اس پروپاگنڈے میں ہندو پریس نے بھی حصہ لیا۔ الہ باد کا لیڈر (Leader) اور اس کے ایڈیٹر مسٹر چنٹامنی، خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ انگریز افسران میں یو پی کے ڈائریکٹر تعلیمات مسٹر میکنزی کا نام سرفہرست تھا، پروپاگنڈا کرنے والوں نے صاحبزادہ صاحب اور ڈاکٹر صاحب کے اختلافات سے بہت فائدہ اٹھایا، اس مسئلہ کے بعض پہلوؤں کا ذکر بعد میں کیا جائے گا۔

جوبلی کے انتظامات

سال کے وسط میں جوبلی کے انتظامات کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ وائس چانسلر نے یہ سارے انتظامات براہ راست اپنی نگرانی میں شروع کئے تھے اور ہند پروفیسر جن سے وہ خوش تھے اس میں ان کی مدد کے لئے منتخب کئے گئے تھے، ان میں ہمارے عزیز دوست مسٹر ہمت علی سرفہرست تھے، وہ نہایت خوش اخلاق، خوش مزاج اور ذہین شخص تھے، اگرچہ صرف گریجویٹ تھے اور اہم اے کی ڈگری نہیں رکھتے تھے لیکن انگریزی میں عمدہ گفتگو کرتے تھے اور اسی بنا پر ان کا تقرر چند ماہ پہلے ہوا تھا، صاحبزادہ صاحب ان سے کافی متاثر تھے، جوبلی کے عظیم جشن اور اس کے

وسیع انتظامات کے لئے مسٹر سمت ہلی موزوں نہیں تھے، ان کو علیگڑھ کا کوئی تجربہ نہیں تھا، وہ وہاں کے طالب علم نہیں رہے تھے اور حال ہی میں ان کا تقرر بحیثیت لکچرار انٹر میڈیٹ کالج ہوا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ انتظامات کی رفتار سست اور ناقابل اطمینان تھی، ان حالات سے ان کو جو مایوسی ہو رہی تھی اس سے صاحبزادہ صاحب کی تندرستی ہر گھبرا اثر پڑ رہا تھا، صرف ڈاکٹر صاحب ہی نہیں بلکہ اساتذہ کی بیشتر تعداد ان کی رہے جا اور لاحاصل تنقیدوں اور بعض انتظامی اقدامات سے ناخوش تھے، چنانچہ ایک عجیب کیفیت مایوسی کی پیدا ہو گئی تھی۔ بالآخر ان کی تندرستی اس قدر متاثر ہوئی کہ ڈاکٹروں کے مشورے پر ان کو آرام کی غرض سے یہ جملہ انتظامات مکمل اختیارات کے ساتھ ڈاکٹر صاحب کے سپرد کرنا پڑے۔ وقت بہت کم اور کام کا پھیلاؤ بہت زیادہ ہو گیا تھا، لیکن ڈاکٹر صاحب نے انتظامات ہاتھ میں لے کر بہت تیز دھڑ اور تیزی سے کام شروع کر دیا، وہ خود بھی دن رات کام کرتے اور اساتذہ میں سے کافی تعداد ایسی تھی جو ان کے ساتھ تعاون کے لئے ہمہ تن تیار تھے، مجھے ذاتی طور پر طالب علم کی حیثیت سے ڈاکٹر صاحب نہیں پہچانتے تھے، لیکن ایک ضروری کام میرے بھی سپرد کیا گیا۔ حافظ عثمان صاحب ریاضی کے لکچرار تھے اور ڈاکٹر محمد اسحاق کی وجہ سے جن سے میرٹھ ہی سے راقم کے دوستانہ تعلقات تھے ان سے واقفیت ہو گئی تھی، سنتے سمجھتے لیکن نہایت دلکش شخصیت کے مالک تھے، طالب علموں میں اپنی قابلیت اور محنت سے پڑھانے کے باعث نہایت مقبول تھے، عثمانیہ ہوسٹل کے وارڈن تھے اور وہیں رہتے تھے۔

حافظ صاحب نے مجھے بلایا اور کہا کہ، 'بھئی معین الحق ایک ضروری کام کرنا ہے اور وہ تم ہی خوبی کے ساتھ انجام دے سکتے ہو' میں خاموش رہا۔ انہوں نے کہا سمجھئے؟ میں نے کہا فرمائیے، فرمانے لگے۔ کل ڈاکٹر صاحب کا خان بہادر شیخ وحید الدین کے نام خط لے کر میرٹھ جاؤ اور وہاں سے سواسو خیموں کا انتظام کر کے بذریعہ ریل لے آؤ، میں تو سمجھا کہ یہ کام جوئے شیر کا لانا ہے لیکن ساتھ ہی کچھ اپنی اہمیت کا خیال کرتے ہوئے دل میں سرور کی ایک کیفیت بھی پیدا ہوئی، ایک طالب علم کے لئے اس خدمت کا انجام دینا یقینی ایک امتیازی خدمت تھی، چنانچہ دوسرے روز میں میرٹھ پہنچ گیا۔ خان بہادر صاحب مرحوم نے جو میرٹھ کے رئیس اعظم اور انتہائی با اخلاق اور با اثر بزرگ تھے، خط پڑھ کر ارشاد فرمایا کہ اس کی پوری کوشش کی جائے گی۔ چنانچہ انہوں نے اپنے ملازمین کو ہدایات دیں کہ وہ ضروری معلومات حاصل کر کے بتلائیں کہ کتنی تعداد میں اور کس کراہہ پر خیمے مل سکتے ہیں۔ دو تین دن کی تگ و دو کے بعد ان لوگوں نے سو سے زائد خیموں کا انتظام کر لیا، اور ریل کی ویگن میں لاد کر وہ علیگڑھ کے لئے روانہ کر دیئے گئے، ظاہر ہے کہ اتنی تعداد میں خیموں اور ساتھ ہی ویگن کا اس سرعت کے ساتھ دستیاب ہو جانا، خان بہادر صاحب مرحوم کے اثر ہی کی وجہ سے ممکن تھا، لیکن واپسی پر احباب کے حلقہ میں اس کی شہرت ہو گئی کہ معین میرٹھ سے خیمے لے آئے جن کی وجہ سے منتظمین جوبیل سخت پریشان تھے، ڈاکٹر صاحب نے بھی مسکرا کر ایک آدھ جملہ کہا جو یاد نہیں اور پھر جیسی کہ ان کی عادت تھی

قطعاً طور پر بھول گئے۔

یہاں مختصراً اس کا بھی ذکر کیا جاسکتا ہے کہ جوبلی کا ہنڈال اور کیمپ اس میدان میں لکایا گیا تھا جو سائنس کالج کی بارکوں سے ملحق ہے اور بعد میں جوبلی میدان کے ہی نام سے مشہور ہو گیا تھا اب وہاں یونیورسٹی کی نئی لائبریری ہے۔ انتظامات کی وسعت کا اندازہ اس سے لکایا جاسکتا ہے کہ چھ سات ہزار مہمانوں کی امید کی جارہی تھی۔ صحیح تعداد شرکاء کی بتلانا مشکل ہے لیکن ہجوم یقیناً بہت زیادہ تھا۔ وسیع ہنڈال اور بہت بڑی تعداد میں خیموں کا انتظام بیگم صاحبہ بھوپال کی طرف سے کیا گیا تھا اور اس میں شک نہیں کہ تزئین اور وسعت دونوں لحاظ سے نہایت شاندار تھا۔ محمد امین زبیری صاحب نے بجا طور پر اس کو مدینۃ الغیام لکھا ہے۔ جوبلی کا یہ جشن مادی اور اخلاقی لحاظ سے بہت کامیاب ہوا۔ سب سے اہم نتیجہ یہ ہوا کہ اس پروہاگنڈے کے اثرات جو چند سال سے کیا جا رہا تھا۔ زائل ہونے لگے اور اس کی مقبولیت میں زبردست اضافہ ہوا۔ ایک خاصی رقم ہندے کی بھی جمع ہو گئی جس سے یونیورسٹی کے ترقیاتی پروگرام کو عملی جامہ پہنانے میں بڑی مدد ملی۔

سلطانیہ ہسٹاریکل سوسائٹی

زمانہ طالب علمی کا ایک قابل ذکر واقعہ سلطانیہ ہسٹاریکل سوسائٹی کے سکریٹری کا انتخاب تھا۔ یونیورسٹی کے اہم شعبوں میں علیحدہ علیحدہ ادبی انجمنیں تھیں جن کو اس رقم کا کچھ حصہ دیا جاتا تھا جو اس مد میں طلبہ سے فیس کے ساتھ

لی جاتی تھی، شعبہ تاریخ کی انجمن کا نام، بیگم صاحبہ بھوپال کے نام پر سلطانیہ ہسٹاریکل سوسائٹی رکھا گیا تھا۔ تاریخ سے فطری دلچسپی کے باعث شروع ہی سے میری خواہش تھی کہ اس سوسائٹی میں منسلک ہو جاؤں۔ ہمارے ایک ساتھی شیخ محمود احمد طلبہ کی انتخابی مہموں اور اس قسم کے دوسرے ہنگاموں میں دلچسپی لیتے تھے اور یونین کے انتخابات میں کام کرنے کا تجربہ رکھتے تھے۔ انہوں نے کہا ضرور انتخاب لڑنا چاہئے چنانچہ میں تیار ہو گیا اور بالآخر منتخب بھی ہو گیا۔ میرے پیش رو جناب طاہر رضوی تھے جو بعد میں جغرافیہ کے ریڈر اور اس شعبہ کے سربراہ ہو گئے اور تانورز ٹائمر ہونے کے بعد بھی، علیگڑھ میں مقیم ہیں۔ سوسائٹی کا سکریٹری منتخب ہونے کا ایک ظاہری فائدہ یہ ہوا کہ شعبہ کے دونوں پروفیسروں یعنی پروفیسر اے بی اے حلیم جو صدر شعبہ بھی تھے اور پروفیسر محمد حبیب سے تعلقات بڑھ گئے۔ دونوں حضرات اپنی شرافت اور قابلیت کے لئے مشہور تھے، دونوں کے پاس اکسفورڈ کی آنرز کی ڈگریاں تھیں۔

ہسٹری ڈیپارٹمنٹ

یونیورسٹی کے تعلیمی شعبوں میں ہسٹری ڈیپارٹمنٹ اپنے بلند معیار کے لئے سارے ملک میں مشہور تھا اور یقیناً اس شہرت کا سبب ان ہی دو پروفیسروں کی موجودگی تھی۔ خاص طور پر پروفیسر حبیب کی قابلیت جو علیگڑھ میں نہیں بلکہ اس کے باہر بھی اپنا مکہ جما چکی تھی۔ اس زمانہ میں تاریخ و سیاسیات کے شعبے علیحدہ علیحدہ نہیں تھے بلکہ دونوں کا ایک ہی شعبہ تھا۔

سیاسیات اور تاریخ ہند کے ہرچے پروفیسر حبیب پڑھاتے تھے اور یورپ اور انگلستان کی تاریخ پروفیسر حلیم پڑھاتے، انتظامی سمولت کے بھٹن نظر، ایم اے سال اول اور دوم کی جماعتیں ساتھ ہی ہوتی تھیں۔ اس طرح مسلم یونیورسٹی سے جو طلبہ ہسٹری میں ڈگری لیتے تھے، وہ گویا ہسٹری اور سیاسیات دونوں کی ڈگری رکھتے تھے، باوجود اس کے دونوں مضامین کا معیار ہر طرح سے دوسری یونیورسٹیوں کے معیار کے ہم پلہ تھا، جس کی شہادت اس سے ملتی ہے کہ مستعینوں کی زیادہ تعداد بیرونی یعنی دوسری یونیورسٹیوں کے پروفیسروں کی ہوتی تھی، چہ ہرچوں میں سے صرف دو ہرچے یعنی ایک پروفیسر حلیم اور ایک پروفیسر حبیب کے پاس ہوتے تھے، باہر کی یونیورسٹیوں سے ان لوگوں کو ہرچے دئے جاتے تھے جو ملک گیر شہرت کے حامل ہوتے تھے مثال کے طور پر ہمارے زمانہ کے مستعین میں ڈاکٹر قارا چند، ڈاکٹر قربانپوری، ڈاکٹر رادھا کمود مکرجی (لکھنؤ) اور پروفیسر ہوس (لاہور) کے ناموں کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ اپنے اساتذہ کی تعلیمی قابلیت اور ان کے تدریسی معیار پر تنقید خلاف ادب ہے لیکن ہمارے دونوں استاد کسی معیار سے بھی بلند پایہ تھے، پروفیسر حلیم لکچرز وغیرہ کی تہاری کے علاوہ ٹہلنے کے بہت شوقین تھے اور روزانہ شام کو کئی میل ٹہلتے تھے۔ حبیب صاحب کا زیادہ وقت مطالعہ میں صرف ہوتا تھا۔ اس زمانہ ان کے دو مقالے، ایک محمود غزنوی پر اور دوسرا امیر خسرو پر شایع ہوئے تھے جن کی وجہ سے ان کی شہرت بہت زیادہ ہو گئی تھی، سیاسی خیالات میں وہ انڈین نیشنل کانگریس کی پالیسی کے زبردست حامی تھے اور

ہندو لیڈروں کی ٹناگوئی ان کی نمایاں خصوصیت تھی، مجھے اور بعض دوسرے ساتھیوں کو ان کے خیالات سے اتفاق نہیں تھا، لیکن اس سلسلہ میں گفتگو اور بحث کو ہم لوگ بے ادبی تصور کرتے تھے اور ان کے لکچرز اور گفتگو کو خاموشی سے سنتے۔ ہاں دو ایک مرتبہ ایسا ضرور ہوا کہ یونین کے پلٹ فارم پر مجھے اور پروفیسر حبیب کو ایک ہی موضوع پر تقریر کے دوران ایک دوسرے کے دلائل سے اختلاف کرنا پڑا۔ اگرچہ اس کا اظہار پروفیسر مذکور نے کبھی نہیں کیا، لیکن مجھے یقین ہے اور واقعات مابعد میں اس کی شہادت ملتی ہے کہ یہ اختلاف ان کو پسند نہیں تھا۔

یونیورسٹی کے محدود وسائل اور ناکافی گرانٹ کے باعث مختلف شعبوں میں اعلیٰ تنخواہ پانے والے اساتذہ کی تعداد کم ہوتی تھی، کسی شعبہ میں ایک سے زیادہ پروفیسر کی تقرری ممکن نہ تھی، لیکن تاریخ میں دو پروفیسروں کا تقرر خاص وجوہات کی بناء پر ہو گیا تھا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ کئی سال تک ان حضرات کے علاوہ صرف دو لکچرار اور تھے، ایک سید نوشہ علی صاحب اور دوسرے قاضی جلال الدین صاحب۔ یہ دونوں صاحب مراد آباد ہی کے رہنے والے تھے۔

خزائن الفتوح

انگلستان سے پروفیسر حبیب اپنے ہمراہ امیر خسرو کی تصنیف خزائن الفتوح یا تاریخ غلاتی کے نسخہ کی ایک نقل اس غرض سے لائے تھے کہ اس کا انگریزی ترجمہ شایع کریں۔ چنانچہ بعد

میں یہ شایع بھی ہوا۔ یہاں آکر ان کو خیال پیدا ہوا کہ اس کا فارسی متن بھی شایع کر دیں اور میرے متعلق یہ معلوم ہونے کے بعد کہ فارسی میں کچھ دسترس ہے انہوں نے مجھ سے کہا کہ مسودے کو مرتب کرنے میں ان کی مدد کروں اور کتاب کو سلطانیہ ہسٹاریکل سوسائٹی سے شایع کر دیا جائے۔ چنانچہ شام کو تقریباً روزانہ میں ان کے مکان پر جاتا، میرے ساتھ ایک کلاس فیلو مسمیٰ سلطان حمید بھی ساتھ ہوتے تھے۔ یہ کام نہایت دشوار اور صبر آزما ثابت ہوا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ زبان اور فن کے لحاظ سے کتاب آسان نہیں۔ ساتھ ہی نسخہ ایک ہی تھا اور وہ بھی کرم خوردہ۔ لیکن ان دشواریوں کے باوجود ہم نے کام جاری رکھا اور آخر کار کتاب طبع ہو گئی۔ کتابت کی غلطیوں اور ناقص پروف ریڈنگ کے علاوہ اس میں اور بھی غلطیاں رہ گئیں۔ چنانچہ لاہور کے پروفیسر شیرانی مرحوم نے کتابت پر نہایت مفصل تنقید شایع کی اور بہت سے جا اور بے جا اعتراضات کئے، بعد میں ڈاکٹر وحید مرزا لکھنوی نے اس کا ایک اچھا ایڈیشن شایع کیا۔ پروفیسر حبیب کا انگریزی ترجمہ ان نقائص کے باوجود جن کی نشان دہی پروفیسر شیرانی نے کی ہے، انگریزی داں طبقہ میں بہت مقبول ہوا اور اب شاذ ملتا ہے جہاں تک میرا تعلق ہے خزان الفتوح کی اشاعت میرے لئے ایک اہم واقعہ ہے جس وقت وہ شایع ہوئی میں اسٹاف پر آچکا تھا، اگرچہ اظہار کا زیادہ موقع نہیں ملتا تھا، لیکن اندرونی طور پر ایک عجیب فخر محسوس کرتا تھا کہ ایک عظیم المرتبت مصنف کی کتاب کا میں مرتب ہو گیا ہوں، کتاب کی اشاعت اور اس پر فخر کا نتیجہ یہ تھا کہ اسی وقت سے مصنف

با مؤلف بننے کا شوق دل میں پیدا ہو گیا اور امتداد زمانہ کے ساتھ بڑھتا ہی گیا۔ مجھے اس کا احساس ضرور تھا کہ ناقص ایڈٹنگ کی وجہ سے میرا نام بحیثیت مرتب دیا گیا تھا، لیکن ابتدائی دور میں ایک عظیم کتاب کا مرتب ہو جانا انتہائی مسرت کا باعث ضرور تھا۔

ایم اے کی ڈگری

اس زمانہ میں ایم اے پریویس کا امتحان علیحدہ نہیں ہوتا تھا بلکہ دو سال بعد سب پرجوں میں ایک ہی امتحان ہوتا تھا۔ اس لئے میں نے شروع ہی سے یہ پروگرام بنالیا تھا کہ سنہ ۱۹۲۰ء میں ایل ایل بی سال اول کا امتحان دوں گا اور سنہ ۱۹۲۶ء میں ایم اے کا۔ ہاں یہ حق حاصل کرنے کے لئے کہ بعد میں ایل ایل بی سال دوم کے امتحان میں پرائیوٹ طور پر شریک ہو سکوں اس کے امتحان میں بھی بیٹھوں گا جس میں ظاہر ہے کامیاب نہیں ہو سکوں گا کیونکہ ایم اے فائنل اور ایل ایل بی فائنل کے امتحانات میں وقت کا فرق تھا، یہ منصوبہ اس غرض سے بنایا تھا کہ میری خواہش تھی کہ ایم اے ہسٹری میں فرسٹ ڈویژن حاصل کروں، لیکن بدقسمتی سے آخر کے دو پرجوں کے دنوں میں طبیعت خراب ہو گئی اور بخار کی حالت میں پرجے کرنے پڑے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند نشانات سے فرسٹ ڈویژن رہ گیا۔ امتحان کے سلسلہ میں دلچسپ واقعہ یہ ہے کہ زبانی امتحان کے لئے اس سال لکھنؤ سے پروفیسر رادھا کمود مکرجی کو بلایا گیا تھا، یہ تو سب جانتے ہیں کہ زبانی امتحان سے طلبہ خائف ہی رہتے ہیں چاہے توری

کتنی اچھی کیوں نہ ہو، مجھ سے ڈاکٹر مکرچی نے دریافت کیا تاریخ-ہند کے لئے کون کون سی کتابیں پڑھی ہیں۔ میں نے چند فارسی قاریخوں کا بھی ذکر کیا، تو بولے فارسی اچھی جانتے ہو، جب میں نے کہا جانتا ہوں تو کہنے لگے کوئی شعر پڑھو، میں نے مثنوی مولانا روم کے دو تین شعر سنائے۔ تو کہنے لگے ان کا مطلب اور تشریح بیان کرو میں نے حسب استعداد مطلب بیان کیا۔ اسی سے اسقدر خوش ہوئے کہ کہا اب زیادہ سوالوں کی ضرورت نہیں۔ اس پر پروفیسر حبیب نے سیامات سے متعلق ایک سوال کیا جو مشکل نہ تھا، شام کو ڈاکٹر مکرچی کو چند طلبہ گاڑی پر چھوڑنے گئے، میں بھی تھا، مجھ سے علیحدہ کمڑے ہو کر کہنے لگے کہ تمہارے جوابات سے مجھے بہت خوشی ہوئی اور مجھے یقین ہے تم فرسٹ ڈویژن میں پاس ہو گے۔ اب یقینی امید تھی لیکن جب نتیجہ شائع ہوا اور سکند ڈویژن میں نام دیکھا تو مایوسی ہوئی، لیکن بعد میں نشانات کی فہرست دیکھ کر اندازہ ہوا کہ علالت کے باعث یہ صورت پیش آئی۔ چند ماہ بعد انٹرمیڈیٹ کالج میں بحیثیت ہسٹری لکچرار تقرر ہو گیا۔

۱۹۱۷ء میں کلکتہ یونیورسٹی کمیشن کی رپورٹ میں سفارش کی گئی تھی کہ انٹرمیڈیٹ کی دونوں جماعتوں کو یونیورسٹی سے علیحدہ کر کے اسکول کی نوین دسویں جماعت سے ملا کر نئے ادارے انٹرمیڈیٹ کالجوں کے نام سے قائم کئے جائیں اور ان کا انتظام علیحدہ بورڈز کے سپرد کیا جائے، ڈاکٹر ضیاء الدین اس کمیشن کے رکن تھے۔ چنانچہ مسلم یونیورسٹی میں اس سفارش پر عمل کیا گیا۔ پہلے ایک انگریز پروفیسر میجر ڈین جو علم جغرافیہ

کے ماہر خیال کئے جاتے تھے اس کے پرنسپل مقرر ہوئے۔ لیکن تجربہ نے ثابت کیا کہ طلبہ کی تعداد میں تیز رفتار اضافہ کے باعث کالج کو قابل اطمینان طریقہ پر چلانا ممکن نہ ہوگا، چنانچہ ان کی جگہ عبدالمجید قریشی کا تقرر کیا گیا۔ قریشی صاحب کا تقرر اس لحاظ سے نہایت موثر اور مناسب تھا کہ وہ ایک نمایاں شخصیت، دلکش انداز گفتگو اور احباب و رفقاء کار اور طلبہ سے ہمدردی کے علاوہ علیحدہ سے خاص انسیت رکھتے تھے، قریشی صاحب کی یہ خصوصیات آج بھی اسی قدر نمایاں ہیں جیسی پچیس سال قبل تھیں۔ کالج کی عمارت علیحدہ نہیں تھی بلکہ منٹوسرکل کے چار ہوسٹلوں میں سے ایک یعنی منٹو بی (B) کی بالائی منزل پر کلاس روم تھے۔ اور یہیں لکچرر ہوتے تھے تعداد کے لحاظ سے (۱۹۱۶) میں یعنی جس سال میں نے ایم اے کا امتحان پاس کیا تھا، کالج اپنے عروج پر تھا۔

۲۶

اس کی طرف اشارہ تو پہلے ہی کیا جا چکا ہے کہ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ میں درس و تدریس ہی کو بطور پیشہ اختیار کروں اور اب ہسٹری میں ڈگری لینے کے بعد یہ طے تھا کہ تاریخ کا استاد ہی بننا ہے۔ پروفیسر ڈاکٹر شفاعت احمد خان کے مشورے سے پہلی کوشش کسی سرکاری کالج میں ملازمت حاصل کرنے کی کی گئی،

ڈاکٹر شفاعت احمد خان

مزید واقعات کے ذکر سے پہلے ڈاکٹر صاحب مرحوم سے تعلقات کے متعلق چند الفاظ لکھنا نامناسب نہ ہوگا۔ شفاعت

احمد خان کا وطن مراد آباد تھا، ان کے والد سجاد احمد خان یہاں کے بڑے زمینداروں میں شمار ہوتے تھے۔ انہیں اعلیٰ تعلیم کی افادیت اور ضرورت سے کچھ زیادہ دلچسپی تھی مجھے تفصیلات نہیں معلوم لیکن سنا ہے کہ میٹرک کے بعد اپنے والد کی خواہش کے خلاف مراد آباد چھوڑ کر چلے گئے اور شاید اپنے بزرگوں کی اعانت سے کچھ انتظام کر کے انگلستان چلے گئے اور اپنی تعلیم جاری رکھی، یہاں تک کہ ڈاکٹریٹ حاصل کر لی۔ واپس آنے پر ان کا الہ آباد یونیورسٹی میں بحیثیت پروفیسر تاریخ تقرر ہو گیا۔ جس زمانہ میں 'راقم الحروف میرٹھ کالج میں زیر تعلیم تھا' الہ آباد یونیورسٹی نے سربراوردہ پروفیسروں کو مختلف کالجوں میں بھیج کر خصوصی لکچروں کا پروگرام بنایا تھا، اس سلسلہ میں ڈاکٹر شفاعت احمد خان کا انتخاب میرٹھ کالج کے لئے ہوا، اور اسی وقت ڈاکٹر صاحب سے پہلی ملاقات ہوئی۔ اس کو ملاقات نہیں بلکہ زیارت کہنا زیادہ مناسب ہوگا کیونکہ صرف نیازمندی ہی کا موقع ملا۔ میں کالج کا طالب علم اور ڈاکٹر صاحب ایک عظیم یونیورسٹی کے شعبہ تاریخ کے پروفیسر اور سربراہ علاوہ ازیں اس وقت تک ڈاکٹر صاحب کے خیالات اور مطمح نظر بلکہ انداز گفتگو پر مغرب کا رنگ چڑھا ہوا تھا اور انگریز پروفیسروں کی طرح وہ بھی خود کو ہندوستانی طلبہ کے مقابلہ میں ارفع و اعلاء شخصیت سمجھتے تھے،

چند سال بعد خاص طور پر پروفیسری کے ساتھ ساتھ (ویسرچ کو تقریباً خورہاد کہہ کر) جب انہوں نے عملی سیاست کی دنیا میں قدم رکھا تو ان کے خیالات اور روئیے میں تبدیلی رونما ہوئی اور پھر تو جب ان سے گفتگو ہوتی تھی معلوم ہوتا تھا کہ دو

خالص مراد آبادیوں میں بے تکلفانہ انداز میں باتیں ہو رہی ہیں، واقعات کی ترتیب کچھ اس طرح ہے، سیاست میں دلچسپی لینے کے بعد ڈاکٹر صاحب، یوپی کی صوبائی اسمبلی کے لئے مراد آباد کے دہلی حلقہ سے کھڑے ہوئے، اس وقت ان کے کارکنوں کو خیال ہوا کہ الیکشن میں مجھ سے کام لیا جاسکتا ہے، چنانچہ میں اور ظہیر احمد صاحب (مرحوم ایم بی احمد کے بڑے بھائی جو میرٹھ کالج میں زیر تعلیم تھے) مراد آباد پہنچے اور ہمیں کام کرنے کے لئے ایک چھوٹے سے گاؤں ٹانڈہ میں بھیجا گیا، حلقہ کے اس حصہ میں ڈاکٹر صاحب کے سب سے زیادہ با اثر مددکار موضع بھوجپور کے زمیندار شیخ حمید الدین تھے، وہ والد صاحب قبلہ مرحوم کے دوست تھے اور ہمارے خاندان سے بخوبی واقف تھے، انہوں ہی نے ڈاکٹر صاحب سے مجھے بلوانے کے لئے کہا تھا۔ یہاں یہ ذکر بے محل نہ ہوگا کہ اس وقت الیکشن میں سیاسی پارٹیوں سے زیادہ با اثر افراد بالخصوص زمینداروں کی مدد اور کوشش زیادہ کارگر ثابت ہوتی تھی۔ حمید الدین صاحب اپنے اور قرب و جوار کے علاقے میں مقبول اور با اثر تھے، اس لئے ڈاکٹر صاحب سمجھتے تھے کہ ان کی مدد اور کوشش بہت مفید ثابت ہوگی۔ وہ کئی مرتبہ بھوجپور گئے اور شیخ صاحب سے گہرے بلکہ دوستانہ روابط قائم کر لئے۔

ٹانڈہ میں ہم نے نہایت محنت سے کام کیا، اور اس حلقہ سے اچھی خاصی تعداد میں ووٹ حاصل کئے۔ ڈاکٹر صاحب انتخاب میں کامیاب ہوئے اور اسمبلی کے ممبر منتخب ہو گئے، اسمبلی میں ڈاکٹر صاحب کا کارنامہ قابل ذکر ہے۔ بنیادی طور پر ان کی تمام

کوششیں مسلمانوں کے حقوق کے لئے تحفظ حاصل کرنے پر مرکوز تھیں۔ مختصراً چند اہم اقدامات کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے۔

۱۹۲۲ کے بعد نئے ہندو مسلم اتحاد کا قیام مختصر دؤر جو لکھنؤ (۱۹۱۶) سے شروع ہوا تھا، ختم ہو گیا۔ یہاں ہمارے لئے تفصیلات بیان کرنا ممکن نہیں اور نہ ہی اس کے اسباب پر مفصل بحث کی جاسکتی ہے۔ اس دلچسپ اور اہم موضوع پر اب متعدد کتابوں میں مواد مل سکتا ہے، مسلم سیاسی لیڈروں میں بڑی تعداد ایسی تھی جنہوں نے واقعات سے مجبور ہو کر اپنے ہم مذہبوں کے حقوق کی حفاظت کے لئے کوششیں شروع کردی تھیں۔ لیکن ڈاکٹر شفاعت احمد کا ان سیاست دانوں میں شمار ہوتا ہے جو ابتداً ہی سے ان خطوط پر کام کرنے کا تہیہ کر چکے تھے، وہ مسلم لیگ میں شامل ہو چکے تھے، لیکن اس جماعت کے بعض اراکین، چند اہم مسائل پر جن میں ہندو مسلم اتحاد اور حکومت سے تعلقات کی نوعیت خاص طور پر قابل ذکر ہیں اختلاف رائے رکھتے تھے۔ مثال کے طور پر مولانا محمد علی جوہر اور شفاعت احمد خان کو پیش کیا جاسکتا ہے۔ دونوں اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کرنا چاہتے تھے اور دونوں کے غلوں پر شبہ کرنے کا جواز موجود نہیں، لیکن انداز گفتار اور طریقائے کار میں بہت زیادہ فرق تھا۔

شفاعت خان نیم سرکاری ادارے (یعنی الہ آباد یونیورسٹی جس کا چانسلر انگریز گورنر ہوتا تھا) میں ملازم تھے اور ظاہر ہے وہ حکومت کی مخالفت کھل کر نہیں کر سکتے تھے اور نہ ہی ہروفیسری ترک کر کے خالص سیاسی لیڈر بن سکتے تھے۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ شغل تدریس کے ساتھ ساتھ سیاسی زندگی سے

عملی تعلق ان کے لئے اسی وجہ سے ممکن تھا کہ حکومت سمجھتی تھی بلکہ اس کو یقین تھا کہ ان کی سیاسی کوشش کبھی نہج سے اس کے مفاد کے خلاف نہیں۔ بہر حال اپنی قابلیت اور غلوں کے باعث انہوں نے لیگ میں مقام حاصل کر لیا تھا، وہ صف اول کے لیڈروں میں تو نہیں پہنچ سکے لیکن اہم شخصیات میں ان کا شمار ضرور تھا، چنانچہ اس کے بعض اجلاسوں میں انہوں نے نمایاں کردار ادا کیا، ۱۹۲۷ کے اجلاس منعقدہ بمبئی میں لیگ نے ایک کمیٹی مسٹر جناح (قائد اعظم) کی سربراہی میں اس غرض سے نامزد کی کہ وہ خلافت کمیٹی سے ہندوستان کے لئے ایک مناسب دستور تیار کرنے کے سلسلہ میں گفتگو اور مشورہ کرے اس کمیٹی کے ایک رکن شفاعت احمد خان بھی تھے۔ آئندہ لیگ کے تاریخی اجلاس منعقدہ علیگڑھ میں سر علی امام اور صاحبزادہ آفتاب احمد خان کی طرف سے یہ ریزولیشن پیش ہوا کہ حکومت برطانیہ اس دستور میں جو ہندوستان میں نافذ تھا بنیادی ترمیمات کے لئے (جن میں سے بعض کی نشان دہی بھی تجویز میں کی گئی تھی) ایک رائٹل کمیشن مقرر کریں، اس میں مولانا محمد علی نے چند ترامیم پیش کیں جو منظور نہ ہو سکیں چنانچہ انہوں نے اصل ریزولیشن کی مخالفت کی۔ اس کی تائید میں مسٹر جناح کے ساتھ شفاعت احمد خان اور ملک برکت علی نے تقریریں کیں۔ بالآخر بہت بھاری اکثریت سے ریزولیشن پاس ہو گیا۔ اسی اجلاس میں مسٹر مسعود الرحمن (پورسٹر مراد آباد) اور شفاعت احمد خان نے ایک ریزولیشن پیش کیا کہ ہندو اور مسلمانوں کے تعلقات کی نگرانی اور آہں میں صلح قائم رکھنے کے لئے صلح کی سطح پر

صلح بورڈز قائم کئے جائیں، یہ تجویز بھی منظور کر لی گئی۔ ۱۹۲۶ کے دہلی اجلاس میں شیخ دین محمد کی اس تحریک پر کہ پنجاب کی حکومت میں کم از کم ایک مسلم وزیر کا تقرر کیا جائے، شفاعت احمد خان نے اپنی تقریر میں اس امر پر زور دیا کہ یہ مطالبہ ”روٹی اور مچھلیوں“ کی حصول کی بنیاد پر نہیں کیا جا رہا ہے، بلکہ اس لئے ضروری ہے کہ اس کے بغیر ایک اہم طبقہ یعنی مسلمانوں کو حکومت پر اعتماد نہیں ہو سکتا۔ اسی اجلاس میں لیگ نے ایک مرکزی اور اس کے علاوہ صوبائی کمیٹیاں مقرر کیں کہ دوسری جماعتوں کے نمائندوں سے رابطہ قائم کر کے دستور میں ترمیمات کے لئے رائڈل کمیشن کے تقرر پر گفتگو کریں اور اپنی رپورٹیں مرکزی کمیٹی کو بھیج دیں۔ یہی کمیٹی کے ممبروں میں شفاعت احمد خان بھی تھے۔

۱۹۲۸ کا سال برصغیر کی سیاسی تاریخ اور جنگ آزادی کی بڑھتی ہوئی رفتار میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ ۱۹۲۷ میں حکومت برطانیہ نے سر جان سائمن کی صدارت میں ایک رائڈل کمیشن اس غرض سے مقرر کیا کہ آئینہ دستوری اصلاحات کے لئے سفارشات مرتب کرے چونکہ اس میں صرف انگریز ہی ممبر تھے اور کسی ہندوستانی کو نہیں لیا گیا تھا، اس لئے کانگریس، خلافت کمیٹی اور جمیعتہ العلماء ہند نے اس کا بائیکاٹ کیا، مسلم لیگ میں اس پر اختلاف رائے تھا اور یہی سبب تھا کہ اس کے بعض اراکین نے سر محمد شفیع کی صدارت میں ۳۱ دسمبر کو ایک جلسہ کیا، جس میں کمیشن کے ساتھ تعاون کے لئے ریزولیشن منظور کیا گیا۔ یہ امر قابل ذکر ہے اور دلچسپی کا بھی ایک پہلو رکھتا ہے کہ ریزولیشن

مسٹر غزنوی نے پیش کیا تھا، اور اس کی تائید مولانا حسرت موہانی نے کی۔ اسی اجلاس میں شفاعت احمد خان نے مسلمانوں کے تعلیمی اداروں کی گرانٹ میں اضافہ کے متعلق ایک ریزولیشن پیش کیا جو منظور ہو گیا۔

لیکن اس سلسلہ میں شفاعت احمد خان کا ایک بڑا کارنامہ یہ تھا کہ سائمن کمیشن کے سامنے پیش کرنے کے لئے انہوں نے بوہی کے مسلمانوں کی طرف سے ایک طویل یادداشت مرتب کی جس کی اہمیت سیاسی سے زیادہ تاریخی ہے۔ کمیشن پر اس کا اثر زیادہ نہیں ہو سکتا تھا۔ حقیقت یہ کہ مسلم لیگ دو حصوں میں تقسیم ہو گئی تھی۔ مسلمانوں کی اکثریت اور ان کے اکثر ممتاز سیاسی لیڈر اس جماعت کے ساتھ تھے جس کے صدر مسٹر جناح تھے اور جس نے اپنا اجلاس اسی سال (۱۹۲۷) کلکتہ میں منعقد کیا، بعد میں شفیع گروپ والی لیگ جس کا اجلاس لاہور میں ہوا تھا ختم ہو گئی۔ لیگ کی یہ عارضی تقسیم جس کی ذمہ داری شفیع گروپ پر تھی اس لحاظ سے اہم ہے کہ اس کے بعد سے لیگ میں وہ عنصر کمزور ہوتا چلا گیا جو ہر صورت میں حکومت برطانیہ سے وفاداری اور تعاون کا حامی رہتا تھا۔

شفاعت احمد خان نے جو غرض (minute) سائمن کمیشن کے سامنے پیش کرنے کے لئے تیار کیا تھا، اس کا ذکر مولانا طفیل احمد^{۱۲} نے اپنی کتاب ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ میں ان الفاظ میں کیا ہے:

ایک طرف تو ملک کی طرف سے سائمن کمیشن کا پرزور مقاطعہ کیا جا رہا تھا، دوسری طرف ہندو مسلمانوں کی بعض جماعتیں

اپنی اپنی عرصداشتیں سائنس کمیشن کے سامنے پیش کر رہی تھیں۔ ان میں سے ایک نہایت اہم اور وقیع صوبہ متحدہ کے مسلم ممبران اور کونسل کی اکثریت نے جولائی سنہ ۱۹۲۸ میں ممبران مذکور کی خدمت پیش کی۔ یہ عرصداشت فل اسکیپ کاغذ کے پانچ سو صفحات پر تھی۔ اس میں سب سے زیادہ زور زبان تمدن اور مذہب کی حفاظت پر ان تعلیم یافتہ اصحاب کی طرف سے دیا گیا تھا جو بقول مولوی بشیر الدین (اثاویہ) اپنی زبان اور اپنا تمدن چھوڑ کر انگریزی زبان اور انگریزی تمدن اختیار کر چکے ہیں۔ اس عرصداشت میں زبان تمدن اور مذہب کے مطالبہ کے ساتھ، یورپ کے ان ممالک کی نظیریں پیش کی گئی تھیں جو یورپ کی لڑائیوں میں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ازسرنو بنائے گئے تھے اور جس کی وجہ سے بعض اقلیتیں ایسی حکومتوں کے تحت میں آگئیں جن کی زبان اور قانون، مذہب اور تمدن سب کے سب مختلف تھے۔ اس لئے یورپ میں ان اقلیتوں کی حفاظت کی ضرورت پیش آئی تھیں۔ مگر ہندوستان کی حالت تو بالکل مختلف ہے جہاں ایک ہزار سال سے زیادہ مختلف قومیں ایک ہی حالت میں چلی آ رہی ہیں اور ایک ہی زبان بولتی ہیں اور اپنے اپنے مذہب پر قائم ہیں اور ملک کی کوئی ایسی بین اور نمایاں تقسیم نہیں جس سے عام حالت میں فرق پڑتا ہے۔

اس اقتباس سے اور آگے کے بعض دوسرے قرون سے یہ تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مصنف نے مسلمانوں کی تاریخ اور بنیادی مسائل کا بغور مطالعہ نہیں کیا تھا اور کانگریس کی تائید کے جذبہ سے مغلوب ہو کر ان کے ہر اقدام پر طعنہ زنی اور مخالفتانہ

تنقید کی ہے، لیکن ہمارے زیر غور اس وقت یہ مسائل نہیں اور نہ مولوی طلیل احمد کی شخصیت اور ان کے خیالات ہیں۔ ہم اقتباس کے چند فقرے سے شفاعت احمد خان کی تیار کردہ یادداشت کے اندراجات اور اس میں جو تاریخی مواد ہوگا اس کا اندازہ لگا سکتے ہیں^{۱۳}۔

جیسا کہ تاریخ کا ہر طالب علم جانتا ہے سنہ ۱۹۲۸ سے ۱۹۳۶ء تک آٹھ سال کے عرصہ میں برصغیر کی سیاسی زندگی میں عظیم انقلابات رونما ہوئے مسلمانوں کے نقطہ نظر سے دو واقعات قابل ذکر ہیں اور انقلابی حیثیت رکھتے ہیں۔ سنہ ۱۹۳۰ء کے اجلاس منعقدہ الہ آباد میں علامہ اقبال نے لیگ کے خطبہ صدارت میں وہ مطالبہ پیش کیا جس کا تصور مختلف طریقوں سے مسلمانوں کے بعض طبقات میں چند سال سے پھیلنا جا رہا تھا یعنی برصغیر کی تقسیم اور مسلمانوں کے لئے علیحدہ ایک خود مختار مملکت کا قیام۔ دوسرا اہم واقعہ قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت میں مسلم لیگ کی ازسرنو تنظیم تھی۔ مگر الذکر تبدیل کے بعد لیگ کا پہلا اجلاس سنہ ۱۹۳۶ء میں بمبئی میں ہوا اور دوسرا ۱۹۳۷ء میں لکھنؤ میں۔ غالباً یہ لیگ کا آخری اجلاس تھا جس میں شفاعت احمد خان نے شرکت کی اس کے بعد وہ لیگ سے الگ رہے لیکن جس قدر لیگ کی مقبولیت بڑھتی گئی اسی قدر اس سے علیحدہ ہو جانے والوں کی سیاسی تصویر دھندلی ہوتی گئی سنہ ۱۹۴۶ء میں جب لیگ نے Interim Govt. میں شروع میں شریک ہونے سے انکار کیا تو وائسرائے نے تین مسلمانوں یعنی شفاعت احمد خان، آصف علی اور سید علی ظہیر کو مسلمانوں کے نمائندوں کی حیثیت سے کابینہ

میں لے لیا۔ تھوڑے ہی عرصہ بعد حملہ میں شفاعت احمد خان پر کسی نے قاتلانہ حملہ کیا اور وہ زخم سے جانبر نہ ہوسکے۔

انٹر میڈیٹ کالج کی اسکیم (۱۹۲۶-۳۲)

نظام تعلیم سے متعلق جن مسائل پر ماہرین میں اختلاف رائے رہا ہے، ان میں ایک اہم مسئلہ انٹر میڈیٹ کلاسز کی حیثیت اور مقام کا ہے۔ یونیورسٹیاں قائم ہونے کے بعد سے ان جماعتوں کی تعلیم یونیورسٹی میں یا اس سے الحاق شدہ کالوں میں، بی اے اور ایم اے کے ساتھ ہوتی تھی، اس طرح مکمل تعلیم کا دور دو منزلوں پر مشتمل تھا، اسکولوں میں دسویں جماعت تک تعلیم دی جاتی تھی اور اس کا آخری امتحان میٹری کیولیشن اور بعد میں اسکول لیونگ سرٹیفیکٹ کا امتحان کہلاتا تھا، اس میں کامیابی کے بعد ایف اے یا ایف ایس سی یعنی انٹر میڈیٹ جماعتوں میں داخلہ ہوتا تھا، میں نے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے اسکول لیونگ سرٹیفیکٹ کا امتحان میکنڈ ڈویژن میں مراد آباد کے مشن اسکول سے پاس کیا تھا، اور انٹر میڈیٹ و بی اے کے امتحانات میرٹھ کالج سے پاس کئے تھے جو اس وقت الہ آباد یونیورسٹی کے تحت تھا۔

معیار تعلیم

یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ اس دور میں تعلیم کا معیار آجکل کے معیار سے کافی زیادہ بلند تھا، یہاں تفصیلی تقابل کی گنجائش تو نہیں لیکن بعض متعلقہ امور کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے، بنیادی حقیقت تو یہ ہے کہ اس دور میں ذمہ داروں کا احساس کم و بیش ہر شخص کو تھا، مجھے یاد نہیں کہ اسکول میں کوئی

استاد بھی کلاس میں دیر سے آنے کا عادی تھا۔ ادھر گھنٹہ بجا اور ادھر استاد اپنا رجسٹر لٹے ہوئے کلاس میں داخل ہو گیا، اسی طرح بغیر وقت ضایع کئے وہ برابر پڑھاتا تھا، اساتذہ کی پابندی وقت اور سنجیدگی سے کام کرنے کا طلبہ پر بہ اثر ہوتا تھا کہ وہ بھی پابندی کے ساتھ وقت پر اسکول پہنچتے اور کلاسوں میں داخل ہوتے تھے، اس کا نتیجہ یہ تھا کہ ڈرل یعنی جسمانی ورزش اور ریسس (recess) کے علاوہ اسکولوں کے احاطہ میں کالجز سے باہر طلبہ نظر نہیں آتے تھے، آج آزادی اور مساوات کا تصور اس قدر مسخ ہو گیا ہے کہ اس میں اور بے ادبی و بدتمیزی میں بہت کم امتیاز باقی رہ گیا ہے، انتہائی تنگدست اور محدود تعلیم حاصل کئے ہوئے اساتذہ کا بھی معاشرے میں احترام کیا جاتا تھا۔ شروع ہی سے طالب علم کے دل میں یہ خیال جاگزیں ہو جاتا تھا کہ استاد کا احترام لازمی اور ضروری ہے۔ مجھے یاد ہے کہ انگلستان سے پی ایچ ڈی کی ڈگری حاصل کرنے کے بعد ڈاکٹر شعیب قریشی، جنہوں نے خاصی شہرت حاصل کر لی تھی اپنے اقرباء سے ملنے مراد آباد آئے تھے، وہ والد صاحب قبلہ مرحوم کے شاگرد تھے، چنانچہ ان سے ملاقات کے لئے ہمارے گھر آئے۔ والد صاحب چارہائی پر لوٹے ہوئے آرام فرما رہے تھے، میں اور میرے چھوٹے بھائی عرفان الحق مرحوم اور برادر محترم سید احسان الحق مرحوم جو شعیب صاحب کے اسکول میں معاصر بھی رہے تھے، فرش پر بیٹھے ہوئے تھے۔ اگرچہ والد صاحب کی چارہائی کے برابر ایک کرسی موجود تھی، لیکن شعیب صاحب نے اصرار کیا اور والد صاحب کے پاؤں کے قریب ہی بیٹھے اور یہی

کہتے رہے کہ ہماری عزت اسی میں ہے کہ آپ کے قدموں میں بیٹھیں۔ ہم سب کے متعلق مفصل حالات معلوم کرتے رہے اور جب ان کو یہ پتہ چلا کہ عرفان مرحوم نے میٹرک کے بعد تعلیم ترک کردی تھی اور کہیں ملازم بھی نہیں تھے تو والد صاحب سے کہا کہ وہ ان کی ملازمت کے لئے اپنے دوست مسٹر غلام محمد کو جو اس وقت ریلوے کے اعلیٰ افسر تھے خط لکھیں گے۔ کچھ عرصہ کے بعد عرفان کی تقرری کا خط آیا لیکن وہ مرادآباد سے باہر جانے کے لئے تیار نہیں ہوئے، استادوں کے احترام میں شعیب صاحب منفرد نہیں تھے، بلکہ میرا تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ ہر شریف انسان اعلیٰ مراتب پر پہنچکر اپنے استادوں کا اسی طرح احترام کرتا تھا، اس واقعہ کا ذکر اس لئے ضروری تھا کہ قارئین کو یہ اندازہ لگانے میں سہولت ہو کہ آج سے نصف صدی قبل بزرگوں کا احترام کس طرح کیا جاتا تھا اور اس کے نتائج نوجوانوں کو کس طرح متاثر کرتے تھے، اسکولوں کے ماحول اور تربیت سے متاثر ہو کر طلبہ جب معاشرے میں داخل ہوتے تھے تو ان کے کردار اور طریقوں کو مثالی تصور کیا جاتا تھا، یہی وجہ تھی کہ تعلیمیافتہ طبقہ کو معاشرے میں نمایاں حیثیت تھی۔

پہلی جنگ عظیم ۱۸-۱۹۱۴

یہ ساٹھ سال پہلے کا ذکر ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جب کہ پہلی جنگ عظیم کی حربی ہولناکیاں تو ختم ہو چکی تھیں لیکن انہوں نے دنیا کے مختلف معاصروں کو جس طرح متاثر کیا تھا، اسی کے نتائج زندگی کے مختلف شعبوں میں نظر آنے لگے تھے، اختتام

جنگ پر فاتح اقوام نے صلح کے بعد شکست خوردہ قوموں سے جس بے دردی اور ناانصافی کا رویہ اختیار کیا، اس کی تفصیلات تاریخ کے صفحات میں محفوظ ہیں۔ اس کے متعدد ابواب میں ہم صرف سلطنت عثمانیہ کی تقسیم اور تباہی کی طرف اشارہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں، اس لئے کہ اس کے سربراہ خلیفہ المسلمین بھی تھے اور اس حیثیت سے سارے عالم اسلام کا ان سے ایک تعلق تھا اگرچہ کہ یہ تعلق اب پرانے نام اور جذباتی حد تک تھا، پھر بھی عثمانی سلطان یعنی خلیفہ المسلمین کی ذات سے بحیثیت خادم الحرمین، مسلمانان عالم کو خاص لگاؤ تھا۔ انگریز اس پر ناز کرتے تھے کہ مسلمانوں کی غیر معمولی کثیر تعداد ان کے زہر حکومت ہے لیکن وہ جانتے تھے کہ وہ مسلمان بھی جو ان کے محکوم ہیں سلطان روم یعنی خلیفہ المسلمین سے کیا تعلق قائم رکھے ہوئے ہیں، جنگ عظیم (اول) سے دو سال قبل ہی جنگ بلقان میں انہوں نے جس جوشیلے انداز میں ترکوں سے اظہار ہمدردی کیا تھا اس سے تاریخ کے طلبہ ناواقف نہیں ہیں۔ سنہ ۱۹۱۲ء میں ترکی کے لئے جب چندے کی رقم جمع ہو رہی تھی تو علیگڑھ کالج کے طلبہ نے جن کی اکثریت ہوشیوں میں رہتی تھی گوشت کھانا چھوڑ کر صرف دال پر اکتفا کی تھی تاکہ اس طرح جو رقم ان کے کھانے کے اخراجات سے بچے وہ ترکی بھیج دی جائے، جنگ عظیم (۱۸-۱۹۱۴ء) کے دوران بھی ان کو ترکوں سے ہمدردی تھی لیکن اس کا عملی طور پر اظہار ممکن نہ تھا، لیکن ہم جانتے ہیں کہ مسلمانوں کے عظیم رہنماء مولانا محمد علی جوہر کو اپنے انگریزی اخبار کاسریڈ میں

(Choice of the Turks) کے عنوان سے مقالہ لکھنے پر ہی جیل بھیجا گیا تھا۔

خلافت کا خاتمہ سنہ ۱۹۲۴

بہر حال جنگ کے خاتمہ پر جو صلحنامے مرتب ہوئے ان کے لحاظ سے سلطنت عثمانیہ کے وسیع علاقوں کو چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تقسیم کر دیا گیا۔ یہ ریاستیں ہم خود مختار نہیں کیونکہ ان پر برطانیہ اور فرانس کا اقتدار قائم رکھا گیا تھا۔ اس وقت مسلمانان برصغیر برادران وطن یعنی ہندوؤں کے ساتھ مل کر برطانوی استعمار کے خلاف جنگ آزادی لڑ رہے تھے اور اتحاد کو مستحکم کرنے کے لئے دونوں قوموں کے درمیان لکھنؤ پیکٹ (۱۹۱۶) ہو چکا تھا برصغیر کی سب سے بڑی سیاسی تنظیم یعنی انڈین نیشنل کانگریس جس پر ہندو اکثریت کا زبردست غلبہ تھا جنگ کے دوران یہ امید قائم کئے رہی کہ اس کے اختتام پر ہندوستان آزادی حاصل کر لے گا، لیکن جنگ ختم ہونے سے پہلے ہی اس کے لیڈروں نے اندازہ کر لیا کہ برطانوی یقین دہانیاں ”وعدہ ہائے فرنگی“ ہی تھیں، چنانچہ آزادی کی جنگ تیزتر ہوتی گئی۔ یہی وہ زمانہ تھا جب گاندھی جی کی شخصیت ہندوؤں میں اور مولانا محمد علی جوہر کی حیثیت مسلمانوں میں عظیم ترین لیڈروں کی ہو گئی، دونوں میں یگانگت اور اتفاق رائے بھی انتہائی حد تک پہنچ چکا تھا۔ مسلمانوں کے لئے آزادی کی جنگ کے علاوہ خلافت کے تحفظ کا مسئلہ بھی نہایت اہم تھا، چنانچہ اس مقصد کے لئے ایک ادارہ ”خلافت کمیٹی“ کے نام سے قائم ہو چکا تھا۔ کثیر تعداد میں مسلمان اس

میں داخل ہو چکے تھے اور حصول مقصد کے لئے کوششیں کر رہے تھے، علی برادران یعنی مولانا محمد علی اور ان کے بڑے بھائی مولانا شوکت علی اور مولانا ابوالکلام آزاد اس تحریک کے عظیم رہنماؤں میں تھے۔ ان کے علاوہ متعدد علماء اور دوسرے مسلمان لیڈر بھی تحریک میں شامل تھے، گاندھی جی نے انتہائی سیاسی دانشمندی سے کام لے کر اپنی اور اپنے ساتھیوں کی ہمدردیاں بھی خلافت تحریک کے لئے پیش کر دی تھیں۔ اس طرح جنگ آزادی میں ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کی متحدہ کوششیں مضبوط ہو گئیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ اسی صورت حال نے برطانوی مدبرین کو ذہنی طور پر تیار کرنا شروع کر دیا کہ بالآخر ان کو برصغیر سے دستکش ہونا ہی پڑے گا۔

جنگ کے خاتمہ پر یعنی ۱۹۱۹ سے برصغیر میں دونوں تحریکیں زور شور سے چل رہی تھیں۔ اس تحریک کی عمر مختصر تھی۔ لیکن ان دو تین سالوں میں ہندو اور مسلمان دونوں نے عظیم الشان مالی اور جانی قربانیاں دیں اور بے شمار لوگ جیلوں میں ڈال دیئے گئے، لیکن زیادہ دن نہ گذرے پائے تھے کہ بعض ہندو لیڈروں نے جن میں پنڈت مدن موہن مالویہ اور شردھانند بھی شامل تھے، ہندو مہاسابھا کی کوششوں کو جو شروع ہی سے فرقہ واریت کی بنیاد پر قائم ہوئی تھی، تیزتر کر دیا، جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ہندو مسلم اتحاد کی بنیادیں ہل گئیں اور دونوں قومیں لڑنے چھکڑنے لگیں، اور آپس کے بلوئے لوٹ مار، آتش زنی اور قتل و غارت کے واقعات عام ہو گئے، اتحاد تحریک ہارہ ہارہ ہو گئی اور بعض مخلص لیڈروں کی کوششیں جو انہوں نے اس

میں جان ڈالنے کے لئے کہیں نا کام ثابت ہوئیں۔

ہندو مسلم اتحاد کی بڑھتی ہوئی نا کامی کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ تحریک خلافت بھی کمزور ہونے لگی، لیکن اس کی نا کامی کا بڑا سبب بین الاقوامی سیاست کے اثرات تھے، صلحناموں کی رو سے سلطنت عثمانیہ کے علاقے کو بے حد مختصر کر دیا گیا تھا، اسی زمانہ میں ترکوں کی شکست خوردہ اور انحطاط پذیر قوم کی قیادت مصطفیٰ کمال (جن کو بعد میں اتاترک کا لقب دیا گیا) کے ہاتھ میں تھی۔ ان کی فراست اور بہادری کے نتیجہ میں ترکوں نے اپنے حریف یعنی یونانیوں پر فتح حاصل کی اور بالآخر فاتحین جنگ عظیم کو ترکی سلطنت (جس کو مسلمان سلطنت روم کہتے تھے) کی خود مختارانہ حیثیت تسلیم کرنا پڑی۔ اتاترک نے سلطنت کو ختم کر کے جمہوریہ (Republic) قائم کی۔ اتاترک کی فتح اور اصلاحات پر برصغیر کے مسلمان بہت عوش تھے اور مختلف طریقوں سے انہوں نے اپنی خوشیوں کا اظہار کیا تھا، لیکن جمہوریہ ترکیہ کو قائم ہونے زیادہ عرصہ نہ گذرا تھا کہ اس کے پہلے صدر یعنی اتاترک کی قیادت میں وہاں کی پارلیمنٹ نے ”خلافت“ کو ختم کر دیا۔ اس پر مسلمانان برصغیر کو جو صدمہ ہوا وہ ظاہر ہے۔

اس پس منظر کا قدرے تفصیلی ذکر اس لئے ضروری تھا کہ جنگ عظیم کے ہولناک واقعات اور اس کے اختتام پر صلحناموں کے ذریعہ فاتح اقوام کے نمائندوں نے جو نیا نقشہ دنیا کا تیار کیا، اس نے زندگی کے سیاسی، اقتصادی اور اخلاقی پہلوؤں پر جو

انقلابی نقوش چھوڑے ان میں آخر الذکر اس لحاظ سے زیادہ اہم ہے کہ اخلاقی زندگی سے متعلق بنیادی اقدار میں تبدیلی قدم کی شخصیت کو قطعی طور پر بدل دیتی ہے اور جب یہ تبدیلی ملک گیر یا عالمگیر حیثیت حاصل کر لیتی ہے تو معاشرہ یا مومنائی دوسرا رنگ اختیار کر لیتی ہے، اس انقلاب نے جو اس صدی کی تیسری دہائی سے شروع ہوا انسانی معاشرے کے اخلاقی پہلو کو بہت بڑی حد تک میکیولر (لادینی) بنا دیا۔ یہاں ”مذہبیت“ اور ”لادینیت“ کے تقابل پر بحث کرنا منظور نہیں، لیکن معاشرے میں میکیولرزم کے غلبہ کا ایک لازمی اثر یقیناً قابل ذکر ہے، اس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس کا تعلق ”احترام“ سے ہے۔ مشرقی روایت میں بنیادی تصورات حیات کو ایک اہم اور بلند مقام حاصل رہا ہے وہ رفتہ رفتہ غائب ہونے لگا (مجھے یاد ہے کہ برادر محترم سید احسان الحق مرحوم کی طرح جب میں نے ہائی اسکول کی اعلیٰ جماعت میں پہنچنے پر شوہ (یعنی داڑھی مونڈنا) شروع کیا تو کوشش کر کے ایسی جگہ بیٹھنا تھا جہاں والد صاحب قبلہ کا سامنا نہ ہو)۔

بزرگوں کا احترام جس کی اس دور میں بچوں کو ابتداء ہی سے تربیت دی جاتی تھی یہاں تک کہ یہ تصور ان کے ذہنوں میں مضبوط طریقہ سے جم جاتا تھا، اب صاف طور پر غائب ہوا ہوا نظر آتا تھا، جنگ آزادی کی تیزی سے بڑھتی ہوئی رفتار اور اس سلسلہ میں عوام کا سڑکوں پر آجانا اس لحاظ سے خوش آئند تھا کہ برطانوی استعمار کا خوف دلوں سے جاتا رہا، لیکن اس کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ بزرگوں کا احترام جن میں والدین اور

اساتذہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں، تیزی کے ساتھ کم ہوتا گیا۔ علیگڑھ میں جہاں طلبہ کی کثیر تعداد ہوسٹلوں میں رہتی تھی اس تبدیلی کا اثر نظر تو آتا تھا لیکن بہت کم۔ طلبہ کی رہائشی زندگی سے میرا بھی تعلق بحیثیت وارڈن براہ راست کم و بیش بیس سال تک رہا، مگر اس طویل مدت میں کسی ایک طالب علم سے بھی مجھے یہ شکایت نہ ہوئی کہ وہ میرے ساتھ بدتمیزی کا مرتکب ہوا، اگرچہ ان میں سے بعض انتہائی شریر تھے، ایک دلچسپ واقعہ قابل ذکر ہے، میں جوہلی ہوسٹل کا وارڈن تھا، ۳۱ مارچ اور پہلی اپریل کی درمیانی شب کو سب لڑکے ہوسٹل میں سو رہے تھے اور میں بھی سو رہا تھا، یکایک دو بجے کے قریب چند طالب علم آئے اور نہایت ادب سے مجھے بیدار کر کے کہا کہ ایک طالب علم ہوسٹل کی چھت پر سے گر گیا ہے اور اس کے بہت چوٹ آئی ہے۔ میں اس کو دیکھنے گیا تو چارپائی پر بے ہوش لیٹا تھا اور جو چادر اوڑھے ہوئے تھا اس پر خون کے کافی دھبے تھے، میں نے فوراً ایک خط لکھ کر میڈیکل آفیسر کو بلایا جن کو سائل پر آنے میں یقیناً زحمت ہوئی۔ وہ بھی دیکھ کر کھبرا گئے اور کہنے لگے کہ چوٹ شدید ہے، ان کو فوراً ہسپتال بھجوانے کا انتظام کیجئے۔ یہ ہدایت دینے کے بعد جب وہ جانے لگے تو وہ لڑکا پکاک چارپائی سے اٹھ کر ڈاکٹر صاحب کے پاس آیا اور کہا کہ 'سر' دو گھنٹے ہوئے کہ اپریل فول کا دن شروع ہو گیا ہے۔ میرے پاس بھی چند "مینیر" طلبہ آئے اور زحمت دہی کی معافی مانگنے لگے۔ دوسرے روز مجھے بھی ڈاکٹر صاحب سے معذرت خواہی کرنا پڑی۔ سرخ روشنائی کے جو دھبے چادر پر ڈالے گئے تھے، ان کو عجلت اور

پریشانی کے باعث نہ میں پہچان سکا اور نہ ڈاکٹر صاحب۔ اس حرکت پر سزا نہیں دی گئی کیونکہ انگریزی اقتدار کے زمانہ میں اپریل فول منایا جاتا تھا۔

کالج لکچراری کی کم و بیش آٹھ سالہ مدت میں بہت سے واقعات کا سامنا کرنا پڑا جن میں بعض یقیناً قلع بھی تھے، نامناسب نہ ہوگا اگر اس موقع پر احباب اور رفقاء کار میں سے چند کا مختصر الفاظ میں ذکر کروں، کالج کے پرنسپل پروفیسر عبدالحمید قریشی ریاضیات کے استاد تھے۔ وہ ڈاکٹر ضیاء الدین کے جو اس فن میں اپنی غیر معمولی قابلیت کی بدولت بین الاقوامی شہرت حاصل کر چکے تھے اوز اب بحیثیت پرووائس ہانڈلر یونیورسٹی کی اکیڈمک لائیٹ کے سربراہ تھے، کئی شاگرد تھے ان کے معتمدین میں شامل تھے کالج کی ذمہ داریاں ان کو اسی وجہ سے سپرد کی گئی تھیں۔ اس ادارے میں طلبہ کی تعداد کافی زیادہ تھی اور ان کو قابو میں رکھنے اور مسائل حل کرنے کے لئے انتہائی تجربہ کار اور ذہین شخص کی ضرورت تھی۔ قریشی صاحب (مرحوم) نے سات آٹھ سال (۱۹۲۳-۱۹۳۲) کی پر آشوب مدت میں نہایت کامیابی سے اپنے فرائض انجام دیے۔ سب سے نمایاں خصوصیت ان کے کردار کی یہ تھی کہ سخت منظم (ڈسپلینریں) ہونے کے باوجود طلبہ اور اساتذہ کے ساتھ ذلی ہمدردی رکھتے تھے، اول الذکر خطا پر سزا کم دیتے لیکن ڈانٹ خوب ہلاتے تھے، قریشی صاحب (مرحوم) جن کی وفات حال ہی میں ہوئی ہے، علیگڑھ کالج اور بعد ازاں مسلم یونیورسٹی کی ممتاز ترین شخصیات میں شمار کئے جاتے ہیں، وہ جس جلسہ میں تشریف فرما ہوتے اپنی شخصیت اور ذاتی وقار کی

بدولت نمایان حیثیت حاصل کر لیتے۔ یوں تو ہر اس ذمہ داری کو جو ان کے سپرد کی جاتی وہ نہایت خوبی اور کامیابی سے سرانجام دیتے، لیکن انتظامی امور (administration) میں ان کی کامیابیاں خاص طور پر نمایاں تھیں۔ وہ ڈاکٹر ضیاء الدین مرحوم کے خاص شاگرد تھے اور علیگڑھ کی زندگی میں ہر موقع اور مشکل میں ان کے لئے تیار رہتے تھے، سینئر اساتذہ کی جماعت میں دو فریق ہو گئے تھے، ایک وہ جو ڈاکٹر ضیاء الدین مرحوم کی حکمت عملی اور خیالات سے متفق تھے اور دوسرا وہ جو ان کی مخالفت کرتا تھا، یہ ظاہر ہے کہ قریشی صاحب ڈاکٹر صاحب کے ساتھ تھے، لیکن ان کے تعلقات تمام اساتذہ سے اچھے تھے، قریشی صاحب کے اوصاف پر بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے لیکن میں نے ان کا ذکر مختصر الفاظ میں کیا ہے، میرے دل میں ان کا احترام ہمیشہ بہت زیادہ رہا اور اگرچہ میں ان کا شاگرد نہیں تھا، میں ان کو اپنا بزرگ ہی سمجھتا تھا۔

پرنسپل قریشی صاحب کے علاوہ چند دیگر رفقاء کے کار ذکر بھی مختصر الفاظ میں کرنا چاہئے، وائس پرنسپل سید ولی محمد صاحب انگریزی زبان کے لکچرار تھے، سادہ مزاجی کے علاوہ پابندی اوقات اور ادائیگی فرض کا شدید احساس، ان کی نمایاں خصوصیات تھیں، ان کا مکان ہمارے غریب خانے کے قریب تھا، ان کی دوسری شادی ہوئی تھی اور بیگم صاحبہ سے میری بیوی کے بہت اچھے تعلقات تھے، لیکن سید صاحب ”گہری دوستی“ کے قائل نہ تھے، ہر وقت ”سنجیدہ“ رہتے تھے، ہنسنے بہت کم تھے، کبھی کبھی مسکرا دیتے تھے، انگریزی کے دوسرے لکچرار، میرے پڑوسی اور قریبی دوست

عبدالشکور صاحب دیکھنے میں سنجیدہ نظر آتے لیکن ان کی طبیعت اور گفتگو میں مزاح کا انداز غالب تھا۔ شام کو اکثر ہم دونوں بیٹھ کر ہر قسم کے موضوعات یا علیگڑھ کی اصطلاح میں کپ کرتے رہتے۔ اکثر کھانا بھی ساتھ کھاتے تھے۔ کالج میں فرصت کے وقت میں کبھی کبھی آتے اور کہتے: ”مہن! چلو ذرا سید صاحب کے پاس چلیں، ذرا ان کی مسکراہٹ دیکھیں گے“ وائس پرنسپل کا دفتر ایک انتہائی مختصر کمرے میں تھا جو پرنسپل کے دفتر سے ملحق تھا، میز پر ایک شلف (چھوٹی الماری) میں ہر وقت عرضیاں اور دوسرے دفتری کاغذات رکھے رہتے تھے اور سید صاحب ان کے مطالعہ میں مصروف رہتے۔ ہم دونوں جا کر سلام عرض کرتے تو نہایت غور جذباتی انداز میں جواب دیتے۔ میں تو خاموش رہتا، لیکن شکور صاحب دریافت کرتے، ”کمٹے سید صاحب، جلدھر (یعنی ان کی سرال میں) خیرت، سید صاحب مسکراتے ہوئے جواب دیتے، خدا کا شکر ہے اور جواباً ہمارے متعلقین کی خیریت بھی دریافت فرماتے، تقسیم ہند کے بعد سید صاحب بھی پاکستان آ گئے“ سنہ ۱۹۵۰ء میں جب میں کراچی میں اردو کالج کا وائس پرنسپل ہوا تو میں نے ان کو یہاں بلایا اور انگریزی کا شعبہ ان کے سپرد کر دیا۔

فارسی کے لکچرار، محمد صادق صاحب، باغ و بہار شخصیت کے مالک تھے، خوش لباسی اور شیریں گفتاری ان کی نمایاں خصوصیات تھیں۔ نصابی کتابوں کے علاوہ مطالعہ سے زیادہ دلچسپی نہ تھی، لیکن ایک کامیاب استاد تھے اور طلبہ ان سے مطمئن رہتے۔ عمدہ کھانوں کے شوقین تھے اور ڈائننگ ہال اور پورچ خانہ

کے انتظام میں جو ان کے سپرد تھا بہت دلچسپی دیتی۔ طالب علمی کے زمانہ ہی سے انہوں نے اپنے لئے مقام پیدا کر لیا تھا۔ بعد میں وہ ان چند اساتذہ میں شمار کئے جاتے تھے جن پر ڈاکٹر ضیاء الدین کو بہت اعتماد تھا، شاعر تھے لیکن شعر گوئی کا غبطہ نہیں تھا، تقاریب کے مواقع پر ان سے مزاحیہ قصیدے لکھنے کی فرمائش کی جاتی تو دلچسپ نظمیں لکھ کر اپنے مخصوص انداز میں پڑھ کر سناتے جس سے سامعین بے حد محظوظ ہوتے۔ لا ولد تھے اور اولاد کی بہت خواہش تھی کافی عمر گزر جانے کے بعد دوسری شادی کی، رٹائر ہونے سے پہلے ہی بیکری کھول کر کاروبار شروع کر دیا تھا۔ اب مرحوم ہو چکے ہیں۔

عبدالشکور صاحب کو ڈربن (افریقہ) کے کالج میں جگہ مل گئی، ان کے جانے کے بعد برابر کے مکان میں جناب عبدالاحد صاحب لکچرار ریاضی آ گئے، ان سے بحیثیت پڑوسی اور رفیق کار گہرے تعلقات رہے۔ نہایت اچھے اور با عمل مسلمان تھے، ان کے بھتیجے سید ناصر الدین اب کراچی کے ممتاز وکلاء میں شمار کئے جاتے ہیں۔

چند ان رفقاء کار کا ذکر بعد میں کیا جائے گا جو میری طرح سنہ ۱۹۳۲ میں کالج ختم ہونے کے بعد یونیورسٹی اسٹاف میں لیے لئے گئے، لیکن اپنے عزیز دوست پروفیسر سعید الزمان لکچرار تاریخ کا ذکر ضروری ہے۔ طالب علمی کے زمانہ میں اسپورٹس سے اپنی دلچسپی اور شغف کے لئے مشہور تھے، کالج اسٹاف پر آنے کے بعد ان سے بہت جلد تعلقات شروع ہوئے اور تھوڑے ہی مدت میں گہرے دوستوں کے مختصر دائرے میں وہ بھی شامل ہو گئے، ان

کے خلوص اور محبت کی جستجو بھی تعریف کی جائے، کم ہی معلوم ہوتی ہے، کوئی مسئلہ اور موقع ایسا نہ ہوتا جس میں وہ اپنے احباب کی مدد اور خدمت کرنے کے لئے ہمہ تن تیار نہ ہو جاتے ہوں حالات کچھ ایسے پیدا ہو گئے کہ سر شاہ محمد سلیمان، قائم مقام وائس چانسلر نے ان کے اور عربی کے لکچرار جناب توقیر مرزا کے تقررات کو ختم کر دیا، اور مسئلہ نہیں کیا۔ سعید، حیدرآباد دکن چلے گئے اور کلبرگہ کالج میں لکچرار ہو گئے۔ چند سال بعد علیگلہ کے ایک وفد میں جس میں شیخ عبدالرشید اور ڈاکٹر اسیر حسن صدیقی مرحوم بھی شامل تھے حیدرآباد جانے کا اتفاق ہوا تو سعید کی خواہش اور کوشش کے نتیجہ میں ہم لوگ کلبرگہ گئے جہاں حضرت خواجہ گیسو دراز کے مزار پر حاضری کا موقع ملا۔ سعید نے اپنے کالج میں ایک جلسہ کیا جس میں طلبہ اور اساتذہ کے علاوہ عمائدین شہر بھی کافی تعداد میں موجود تھے۔ انسپکٹر آف کالجز نے جلسہ کی صدارت کی، چونکہ اس زمانہ میں میرٹ لکچرز اور بالخصوص سلطان محمد بن تغلق پر تحقیقی کام کی ایک حد تک شہرت ہو چکی تھی، سعید نے مجبور کیا کہ جلسہ سے میں اسی موضوع پر خطاب کروں، میں نے بہت معذرت کی مگر سعید اس کا اشتہار دے چکے تھے، اور اس پر تیار نہ ہوئے کہ اس لیکچر کو ملتوی کیا جائے، خدا کا شکر ہے کہ لکچر نہایت کامیاب رہا۔ سامعین خاص طور پر کپیتل تھویری (یعنی سلطان کا دہلی کے علاوہ دولت آباد کو بھی دارالحکومت کا درجہ دینا) اور اس کی اس پالیسی کے نتائج یعنی اسلامی تہذیب اور ثقافت کی ترویج اور ترقی کے متعلق دلائل اور تشریحات سے

بہت عرصہ ہوئے۔ مقامی حلقوں میں سعید کے اس اقدام نے ان کی بھی مقبولیت میں اضافہ کیا۔ وہ بے حد خوش تھے اور ان کی خوشی ہمارے لئے بھی باعث مسرت تھی۔ تقسیم کے بعد سعید بھی پاکستان آ گئے اور اپنے وطن لاہور میں رہنے لگے، لیکن افسوس ہے کہ ان کا کچھ عرصہ بعد انتقال ہو گیا اور یہاں ان سے ملاقات نہ ہو سکی۔ یہ خبر سن کر بے حد صدمہ ہوا تھا۔ ان کے محاسن اور محبت کی یاد ایسی نہیں جس کو بھلا دیا جائے!

Coming Publications

1. *Sirat ul-Nabi in English*,
by late Dr. S. Moinul Haq
2. *Bahr-al-Asrār*, Vol. I, part II, English Translation
(South Asia and the neighbouring regions in the
17th Century) by Dr. Ansar Zahid Khan
3. Dr. S. Moinul Haq Commemorative Volume
ed. Dr. Ansar Zahid Khan
4. *Kotwal's Diary (English)* An eye witness account
by Mubarak Shah, Kotwal of Delhi during the
War of Independence edited
by Dr. Ansar Zahid Khan
5. *Gawhar-i-Manzūm*, Persian text and
Maddah Thattawi (18th Century)
ed. by Khizar Nawshahi

باب پنجم

یونیورسٹی میں لکچراری-۱۹۳۳-۱۹۳۸

انٹر کالج کے آخری چند سال

آفتاب احمد خان اور ڈاکٹر ضیاء الدین کے اختلافات کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ انہوں نے جلد ہی شدت اختیار کر لی جس سے یونیورسٹی کی شہرت کو سخت نقصان پہنچا۔ آفتاب احمد خان دوبارہ وائس چانسلر منتخب ہونے کے خواہاں تھے۔ یہ انتخاب دسمبر سنہ ۱۹۲۹ میں ہونے والا تھا، ان کے مقابلہ میں نواب مزمل اللہ خان اسیدوار تھے۔ ان کا علیحدہ کے بڑے رؤساء اور زمینداروں میں شمار تھا۔ حکومت کے خطاب یافتہ تھے مگر مغربی (انگریزی) تعلیم سے بہرہ مند نہ تھے صرف مشرقی یعنی فارسی عربی وغیرہ کی تعلیم حاصل کی تھی حقیقت یہ ہے کہ وائس چانسلری کے عہدے پر فائز ہو کر یونیورسٹی کا نظم و نسق ان کے لئے سنبھالنا ممکن نہ تھا۔ یونیورسٹی سے ہمدردی رکھتے تھے اور ہندو وغیرہ دیتے رہتے تھے بحیثیت ممبر کورٹ جو یونیورسٹی کے نظام میں اعلیٰ اختیاراتی جماعت تھی وہ یونیورسٹی کے معاملات میں گہری اور ذاتی دلچسپی لیتے تھے، ڈاکٹر ضیاء الدین بہ سلسلہ ”بغض معاویہ“ یعنی آفتاب احمد خان کی مخالفت میں مزمل اللہ خان کو وائس چانسلر منتخب کرائے کی کوشش کر رہے تھے، شاید ان کو خیال ہوگا کہ ان کے منتخب

ہوجانے پر وائس چانسلری کے اختیارات عملی طور پر ان کے ہاتھ میں رہیں گے^۱

علیگڑہ مسلم یونیورسٹی کی تاریخ میں جولائی کی تقریب جو ۱۹۲۰ میں منائی گئی ایک اہم باب کی حیثیت رکھتی ہے یونیورسٹی کے ارباب حل و عقد کی خواہش تھی کہ اہم اے او کالج کے قیام کے پچاس سال مکمل ہوجانے پر اس ادارے کی کارکردگی اور اس مدت میں مسلم قوم کی ترقی کے سلسلہ میں اس نے جو خدمات انجام دی ہیں ان کے نتائج کو قوم کے سامنے اس طرح پیش کیا جائے کہ اس کے نمائندے خود علیگڑہ آکر ان کی عملی شکل اپنی آنکھ سے دیکھیں۔ اس کی اہمیت اس لئے اور بھی زیادہ تھی کہ سید احمد خان مرحوم کی زہر قہادت علیگڑہ تحریک نے مسلم قوم کے علیحدہ تشخص کا تصور پیش ہی نہیں کیا بلکہ اس کو عملی جامہ پہنانے کے لئے عملی اقدامات بھی کئے جنہوں نے ان کے عظیم رفقاء کا یعنی حسن الملک اور وقار الملک کی کوششوں سے اور ان کی سرکردگی میں جداگانہ حق انتخاب اور آل انڈیا مسلم لیگ کے قیام کی شکل میں برصغیر کی تاریخ کے اہم ابواب کی حیثیت حاصل کر لی۔ ۱۹۲۰ء تک مسلمانان ہند کے ایک علیحدہ قوم ہونے کا تصور اپنے منطقی نتیجہ کی ابتدائی منزل کے آغاز تک پہنچ چکا تھا تقسیم ہند اور مسلم قوم کے لئے ایک خود مختار وطن کا باضابطہ مطالبہ تو ابھی دور تھا اور اس کے لئے ہندوستان کی کوشش ابھی باقی تھی لیکن ہندو مسلم تعلقات کا اہم اور پیچیدہ مسئلہ حل کرنے کے لئے تقسیم ملک کی تجویز کا ذکر غور سے لگا تھا اس سلسلہ میں ”گاندھی کے نام کھلا خط“

جو ایک فرضی نام سے شایع کیا گیا تھا ایک قابل ذکر تاریخی دستاویز ہے۔ اس کے بعد مسلمانوں میں بالخصوص نوجوان طبقوں میں تقسیم ہند کا تصور اور مطالبہ روز بہ روز زیادہ مقبول ہوتا جا رہا تھا یہاں تک کہ سنہ ۱۹۳۰ء میں علامہ اقبال مرحوم نے آلہ آباد میں مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں صدارتی خطبہ دیتے ہوئے مدلل اور عالمانہ انداز میں اس کو پیش کیا جولائی سے متعلق تقریبات میں مسلم لیگ کا بھی ایک اجلاس منعقد ہوا۔

جولائی کے بعد تین سال میں یونیورسٹی نے نمایاں ترقی کی اور اس کی مقبولیت کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا طلبہ اور اساتذہ کی تعداد کافی بڑھ گئی لیکن آفتاب احمد خان (جن کی جگہ ثواب منزل اللہ خان وائس چانسلری کے عہدے پر فائز تھے) اور ان کے احباب نے یونیورسٹی کے خلاف پرواگنڈے کی ایک مہم چلائی اس کی کاسیائی کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ ثواب صاحب جن کا شمار علیگڑہ کے رؤساء میں ہوتا تھا اور جو یونیورسٹی کی مالی امداد کرتے رہتے تھے وائس چانسلری کے لئے موزوں نہیں تھے وہ عربی فارسی میں مہارت رکھتے تھے لیکن انگریزی اس یوں ہی ہی جانتے تھے ڈاکٹر ضیاء الدین کی کوششوں سے وہ اس عہدے پر فائز ہوئے تھے چنانچہ لوگ بڑی حد تک اچھا طور پر یہ خیال کرتے تھے کہ ان کے مختصر دور کی خرابیوں کے ذمہ دار ڈاکٹر صاحب ہی ہیں۔ یونیورسٹی کی شہرت کو جس چیز نے بہت نقصان پہنچایا وہ صاحبزادہ آفتاب کی طرف سے شایع شدہ ایک ہفلٹ تھا جس میں سابق وائس چانسلر نے متعدد برہمنوں اور قابل اعتراض اقدامات کا ذکر کیا تھا اس ہفلٹ کی بہت بڑے (سالانہ) پر

اشاعت کی گئی جس میں نے یونیورسٹی کی شہرت ہر سب سے گہرا داغ لگایا وہ یہ تھا کہ تعلیم کا معیار بہت گر گیا ہے اور اس کا خاص سبب یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب کی کوشش سے میٹری کولیشن کے امتحان میں پرائیویٹ طلبہ کو پیشہ کی اجازت دے دی گئی تھی اس مسئلہ پر یونیورسٹی کے ارباب حل و عقد اور اساتذہ میں سخت اختلاف رائے تھا۔ ڈاکٹر صاحب کا خیال تھا کہ پرائیویٹ طور پر امتحان میں طلبہ کی شمولیت سے مسلمانوں میں یونیورسٹی کی مقبولیت بہت بڑھ جائے گی اور یہ حقیقت بھی ہے کہ صرف برصغیر کے ہر گوشہ سے ہی نہیں بلکہ بیرون ملک یعنی افریقہ وغیرہ سے بھی طلبہ آنے لگے اور چار پانچ سال ہی کی مختصر مدت میں یونیورسٹی مسلمانوں کا عظیم ترین تعلیمی ادارہ اور برصغیر کی مشہور یونیورسٹیوں میں شمار ہونے لگی اور آفتاب احمد خان کے ہفلیٹ شایع ہونے کے بعد اس کی شہرت گرنے لگی اور اکثر طبقوں میں یہ خیال کیا جانے لگا کہ علیگڑہ میں تعلیم اور امتحانات کا معیار واقعی گر گیا بعض حلقوں میں یہ تذکرے ہونے لگے کہ علیگڑہ کا سیکنڈ ڈویژن کا گریجویٹ دوسری یونیورسٹیوں کے تھرڈ کلاس میں پاس ہونے والے کے برابر ہے۔

یونیورسٹی کے خلاف پروپاگنڈے کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان اثرات کو دور کرنے کی غرض سے ایک کمیشن آف انکوائری مقرر کیا گیا جس کے سربراہ سر ابراہیم رحمت اللہ تھے کمیشن کی رپورٹ ان (شہادتوں کی بنیاد پر) جو اس کے سامنے پیش کی گئی تھیں ان کی گئی آفتاب احمد کی ہفلیٹ کے علاوہ ان شہادتوں میں یونیورسٹی کے نظم و نسق کی بعض خامیوں کے ساتھ امتحانات کے گرنے ہوئے

معیار کا بھی ذکر کیا گیا تھا اور ان میں سے اکثر کا سبب ڈاکٹر ضیاء الدین کے بعض اقدامات کو بتلایا گیا تھا چنانچہ ممبران کمیٹی نے اپنی رپورٹ میں سفارش کی کہ یونیورسٹی سے ان کی علیحدگی اس کے مفاد میں ضروری ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے فوراً استعفیٰ دے دیا اسٹاف کی اصلاح کے لئے ایک کمیٹی کا تقرر کیا گیا جس کی سفارش پر ان اساتذہ کی ملازمتیں ختم کر دی گئیں جن کے پاس اہم اے تھرڈ کلاس کی ڈگریاں تھیں۔ متعدد پروفیسروں کو ریٹائر اور ریٹائرمنٹ کو لکچرار کر دیا گیا۔ پرووائس چانسلری پر ڈاکٹر ضیاء الدین کی جگہ ایک انگریز کو مقرر کیا گیا معزول شدہ اساتذہ کی جگہ نئے اسٹاف کا تقرر عمل میں آیا ظاہر ہے جن لوگوں کا تقرر ہوا ان میں علیگڑہ کے ڈگری یافتہ بہت کم تھے ہسٹری میں صرف شیخ عبدالرشید کا تقرر عمل میں آیا۔ اکزیکوٹیو کاونسل یعنی انتظامیہ صرف تین آدمیوں پر مشتمل کر دی گئی یعنی وائس چانسلر، پرووائس چانسلر اور اعزازی ٹریژرر۔

سب سے نمایاں تبدیلی ان حالات کے نتائج میں یہ ہوئی کہ سید احمد خان مرحوم کے پوتے واس مسعود کو جو حیدرآباد دکن میں ڈائریکٹر تعلیمات تھے یونیورسٹی کی وائس چانسلری پر فائز کر دیا گیا۔ وہ اپنی اہلیت اور صلاحیتوں کے باعث حیدرآباد ہی میں نہیں بلکہ مسلمانان ہند میں ایک خاص شہرت اور مقام حاصل کر چکے تھے اور اس میں شک نہیں کہ پانچ سال کی مدت میں یونیورسٹی کے وقار اور شہرت کو واپس لانے میں انہوں نے نمایاں کامیابی حاصل کی۔ انگریز پرووائس چانسلر (مسٹر ہارن) کی غیر متوقع وفات کے بعد ایک اور انگریز پروفیسر مسٹر رنر کا اس اہم

عہدے پر تقرر کیا گیا، تعلیمی امور میں اس کو کافی تجربہ تھا اور اچھی شہرت رکھتا تھا۔ یونہی رستہ کی تعلیمی زندگی نے اس کے دور میں کافی ترقی کی۔ سر راس مسعود کی ان کوششوں کا ذکر جو انہوں نے یونیورسٹی کی اصلاح اور ترقی کے لئے کیں یہاں تفصیل کے ساتھ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن سائنس کے مضامین کی لیبرٹریوں کی تعمیر ان کا ایک شاندار اور مستقل کارنامہ ہے۔ اس کے علاوہ سائنسی مضامین کے لئے چند پروفیسروں کا تقرر بھی عمل میں آیا۔ عربی میں پہلے مشہور مستشرق ڈاکٹر کننگھم اور بعد میں پروفیسر آڈو اسپر کا تقرر ہوا۔ یقیناً ان تقرریوں اور نظام حیدرآباد کے عہدہ چانسلری قبول کرلینے سے یونیورسٹی کا وقار بہت بلند ہو گیا۔ حکومت کے اعتماد کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ یونیورسٹی کی دعوت پر وائسرائے ہند لارڈ ارون بھی آئے اور اپنے اطمینان کا اظہار کیا۔

راس مسعود کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ وہ کسی کو اپنی رائے سے اختلاف کی اجازت نہیں دیتے تھے اور ہر مسئلہ پر اپنی ہی فیصلے کو درست تصور کرتے تھے۔ وائس چانسلری سنبھالنے کے بعد انہوں نے ہنگال سول سروس کے ایک صاحب کا رجسٹری پر تقرر کیا تھا۔ یہ اپنے طرز گفتگو اور برتاؤ کی وجہ سے اسٹاف اور طلبہ میں مقبولیت حاصل نہ کرسکے اور یونیورسٹی کورٹ کے اراکین بھی ان سے کچھ زیادہ خوش نہ تھے۔ لیکن راس مسعود ان سے بہت خوش تھے اور چاہتے تھے کہ پہلی عہدہ ملازمت (term) ختم ہونے پر ان کا تقرر دوبارہ کیا جائے۔ مگر کورٹ نے ان کی یہ سفارش رد کردی اور ان کی عہدہ ملازمت میں اضافہ

نہیں کیا۔ کورٹ کے اس فیصلے کو راس مسعود نے اپنی توہین سمجھا اور وائس چانسلری سے استعفیٰ دے دیا۔ ریاست بھوپال نے ان کو وزیر تعلیم کی حیثیت سے بلا لیا۔ وہیں سنہ ۱۹۳۷ء میں انہوں نے وفات پائی۔

راس مسعود مرحوم کے بعد کچھ عرصے کے لئے نواب محمد اسماعیل خان مرحوم نے جو یونیورسٹی کے خازن تھے وائس چانسلری کے فرائض انجام دئے۔ مسٹر رمزیوتم (Rams Botham) پرو وائس چانسلر تھے انتظامی امور سنبھالنے کے ساتھ وہ تدریس سے بھی اپنا تعلق منقطع کرنا نہیں چاہتے تھے اور ایم اے تاریخ کے طلبہ کو ایک پیریڈ پڑھاتے تھے ایک مختصر سی کتاب کے مصنف بھی تھے۔ نظم و ضبط کے قوانین کی انتہائی سختی سے پابندی کرتے تھے۔ نواب صاحب مرحوم کے دور وائس چانسلری کا اہم ترین واقعہ یہ تھا کہ مسٹر رمزیوتم کے جانے کے بعد پروفیسر اے بی اے حلیم کو پرو وائس چانسلر بنایا گیا۔ ڈاکٹر ضیاء الدین کے بعد سے اس عہدے پر یورپین پروفیسر کا تقرر ہوتا رہا۔ اس سے یہ فائدہ ضرور ہوا کہ یونیورسٹی نے حکومت کی نظر میں اتنا وقار دوبارہ حاصل کر لیا۔ لیکن اب وہ دور آچکا تھا جب زندگی کے ہر شعبہ میں کلیدی عہدے اور حیثیتیں رفتہ رفتہ انگریزوں کے ہاتھوں سے نکل کر ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں آ رہے تھے۔ جہاں تک مسلم یونیورسٹی کا تعلق تھا یہ تبدیلی زیادہ آسان نہ تھی۔ اسٹاف پر کئی یورپین پروفیسر موجود تھے اور اکثر لوگوں کا خیال تھا کہ ان پروفیسروں میں ہی سے کسی کا تقرر اس عہدے پر ہوگا۔ لیکن سیاسیات میں نواب صاحب کو جو مقام حاصل تھا اور

سیاسی زندگی میں ان کا جو نقطہ نظر تھا، اس کا تقاضا یہی تھا کہ یونیورسٹی کا پرووائس چانسلر ایک مسلمان پروفیسر ہو، حلیم صاحب ایک طویل مدت تک اس اہم اور معزز عہدے پر فائز رہے۔ ان کا عہد پرووائس چانسلری اس لحاظ سے اہم ہے کہ مسلم قومیت کا احیاء اور مسلمانوں کی عظیم تحریک یعنی ایک خود مختار وطن کے مطالبہ کا سلسلہ اسی زمانہ میں شروع ہوا۔ اس تحریک کا یونیورسٹی سے اس قدر گہرا تعلق رہا ہے کہ اس کے بعض واقعات کا ذکر ضروری ہے۔

سائمن کمیشن

ہندو مسلم اتحاد کی عمارت کو جس کی بنیادیں لکھنؤ پیکٹ (۱۹۱۶) کے بعد سے مضبوط ہوتی جا رہی تھی اور جو ۲۱-۱۹۲۰ء میں خلافت اور ترک موالات کے باعث انتہائی عروج پر پہنچ چکا تھا، فروری ۱۹۲۲ء میں پورا پوری کے بلوے سے سخت صدمہ پہنچا اور مسٹر گاندھی کی سفارش پر کانگریس نے ترک موالات کی تحریک کو ختم کر دیا۔ اس کے نتیجہ میں دونوں قوموں کا اتحاد کمزور ہونے لگا، فرقہ دارانہ فسادات شروع ہو گئے۔ خود کانگریس بھی پہلے کی طرح فرقہ دارانہ تعصبات کا شکار ہونے لگی۔ ترکی میں اتاترک کی نئی حکومت نے خلافت کو ختم کر دیا، چنانچہ خلافت تحریک بھی یہاں کمزور ہو گئی۔

سنہ ۱۹۲۷ء میں حکومت برطانیہ نے ہندوستان کے لئے آئینی اصلاحات تجویز کرنے کی غرض سے سر جان سائمن کی صدارت میں ایک کمیشن مقرر کیا، اس کے تمام ممبر انگریز تھے، چنانچہ

ہندوستان میں کانگریس، مسلم لیگ اور بعض دوسری جماعتوں نے اس کی مخالفت کی، لیکن کمیشن نے اپنا کام جاوی رکھا، اور ۱۹۳۰ء میں سفارشات پیش کیں۔

ذہرو رپورٹ

اس سے قبل سنہ ۱۹۲۸ء میں کانگریس کی قائم کردہ ذہرو کمیٹی نے اپنی رپورٹ پیش کی جس میں مسلمانوں کے حقوق، مثلاً انتخاب جداگانہ اور مطالبات کو بڑی حد تک نظر انداز کر دیا گیا تھا۔ مولانا محمد علی اور قائد اعظم اس وقت انگلستان میں تھے، وہ اس غرض سے ہندوستان واپس آئے۔ لیکن انہوں نے جو ترمیمات پیش کیں وہ کمیٹی نے مسترد کر دیں، حالانکہ قائد اعظم نے لیگ کی طرف سے اس سے یہ وعدہ بھی کیا کہ ان کی ہوش کردہ شرائط منظور ہو جائے، پر مسلمان جداگانہ انتخاب پر اصرار نہیں کریں گے، لیکن کانگریسی رہنماؤں پر ہندو فرقہ داریت کا اثر استدوار زیادہ ہو چکا تھا، کہ وہ مسلمانوں کے اس حق کو جاری رکھنے کے لئے بھی تیار نہ تھے کہ اقلیتی صوبوں میں ان کی آبادی کی نسبت سے کچھ زیادہ نشستیں ان کو دی جائیں۔ یہ حق لکھنؤ پیکٹ کے ذریعہ سنہ ۱۹۱۶ء میں تسلیم کر لیا گیا تھا۔ اب کانگریسی رہنماؤں کی بدلی ہوئی ذہنیت کا اندازہ ان کے ان الفاظ سے لگایا جاسکتا ہے کہ ”اقلیت کو اقلیت ہی کی حیثیت سے ہی رہنا پڑے گا“ خواہ اس کے لئے نشستیں مخصوص کی جائیں۔“ یہ الفاظ دیکر مسلم اقلیت کو اب وہ قطعی طور پر نظر انداز کرنے کے لئے تیار تھے، باوجود یہ کہ وہ اقلیت تھی جس نے ایک ہزار سال برصغیر

کے وسیع علاقوں پر حکمرانی کی اور ہندوؤں کے ساتھ انتہائی رواداری برٹی اور اس علاقے میں تہذیب و تمدن کو بلند ترین منزلوں تک پہنچایا تھا۔ اس موقع پر قائد اعظم نے کہا تھا کہ اکثریتیں ظلم اور زیادتی کی طرف مائل ہوتی ہیں اور اقلیتوں کو یہ خوف ہوتا ہے کہ ان کے حقوق اور مفاد محفوظ نہ رہ سکیں گے۔ اس لئے یہ ضروری تھا کہ مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ دوسری اقلیتوں کو بھی اطمینان دلایا جائے کہ ان کے حقوق کو کوئی خطرہ نہ ہوگا۔ غرض یہ کہ اب وہ وقت آ گیا تھا کہ ہندو اور مسلم قومیں علیحدہ علیحدہ راستے اختیار کریں، یہی الفاظ تھے جو قائد اعظم نے کانگریس کے روئیس سے ماہوس ہو کر گفت و شنید کے اختتام پر کہے تھے۔

۱۹۳۶ء سے ۱۹۳۷ء تک کئی مدت برصغیر کی جدوجہد آزادی میں خاص اہمیت رکھتی ہے۔ ہندو اکثریت کو اب یہ خیال پیدا ہو گیا تھا کہ وہ اب تنہا ہی کام کر کے اپنا مقصد حاصل کر لے گی اور مسلمانوں کو من حیثیت القوم نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ ان کے لیڈر یہ بھی جانتے تھے کہ مسلم لیگ ایک کمزور ادارہ ہے اور وہ انتشار کا شکار ہو چکا ہے۔ اس کا بھی ان کو یقین تھا کہ کچھ مسلمان رہنما اور ان کے ساتھی یقیناً ان سے ملے رہیں گے چاہے وہ مسلم قوم کے ساتھ کتنی ہی زیادتی کیوں نہ کریں۔ مثال کے طور پر ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر مختار احمد انصاری، مسٹر آصف علی بیرسٹر وغیرہ۔ دہلی رہنماؤں میں مولانا حسین احمد مدنی، جمعیت العلماء ہند کے کارکن اور بعض دیگر حضرات مسلمانوں کو چھوڑ کر ہندو اکثریت کے ساتھ چپٹے رہنے میں پختہ عقیدہ رکھتے تھے حکومت

برطانیہ کا جھکاؤ بھی کانگریس ہی کی طرف تھا۔

حالات کی بڑھتی ہوئی نزاکت کے پیش نظر بعض پر خلوص مسلم رہنماؤں نے جن میں مولانا محمد علی پیش پیش تھے ایک آل پارٹیز مسلم کانفرنس یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ء کو منعقد کی۔ اس اجلاس کی صدارت ہڑھائی نس آغا خان سوم نے کی۔ اس میں مسلمانوں کے مطالبات پر ایک جامع رزلویشن منظور کیا گیا۔ ان ہی مطالبات کی بنیاد پر قائد اعظم نے ایک جامع رزلویشن مرتب کیا جو بعد میں جناح کے چودہ نکات کے نام سے مشہور ہوا۔ اس وقت لیگ میں دو گروہ ہو گئے تھے یہ اپنے سربراہوں کے نام پر جناح لیگ اور سر شفیع لیگ کے نام سے پکارے جاتے تھے۔ اس خطرناک تفریق کو دور کرنے کے لئے مارچ سنہ ۱۹۲۹ء میں ایک کا اجلاس دہلی میں بلایا گیا لیکن سر شفیع اپنی علالت کے باعث شریک نہ ہو سکے۔ ان حالات میں اجلاس کی کارروائی مکمل نہ ہو سکی۔

علامہ اقبال کا خطبہ

اس زمانے میں مسلم لیگ کی روزانہ بڑھتی ہوئی نا قبولیت کی یہ کیفیت تھی کہ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں الہ آباد کے اس اجلاس میں جس کی صدارت علامہ اقبال نے کی تھی، حاضرین کا کورم پورا نہ تھا اور جلسہ کو روک کر فوری طور پر نئی ممبر سازی کرنا پڑی تھی۔ بہر حال اس اجلاس کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے کہ لیگ پلیٹ فارم سے پہلی مرتبہ اس کے صدر نے شمالی مغربی علاقوں (یعنی سرحد، پنجاب، سندھ اور بلوچستان) کو متحد کر کے ایک ریاست کے قیام کا نظریہ پیش کیا

اس وقت برصغیر کی مکمل آزادی کا تصور سامنے نہیں تھا اور زیادہ زور اس پر تھا کہ ہندوستان بھی دوسری ڈومینینز کی طرح اگر برٹش کاسن ویلتھ میں ایک ڈومینین رہے تو مضائقہ نہیں۔ چنانچہ اپنے خطبے میں انہوں نے بھی ”ہود مختار حکومت سلطنت برطانیہ میں یا اس کے باہر، کا ذکر کیا، یعنی باضابطہ طریقے سے لیگ کی طرف سے اس علاقے کو مسلمانوں کے زیر اقتدار لائے اور وہاں ہود مختار حکومت کے قیام کا ذکر اسی خطبے میں کیا گیا۔ علامہ نے سید احمد خاں کی طرح اس پر بھی زور دیا کہ ہندوستان کے لئے مغربی انداز کی جمہوریت ناقابل عمل ہے لیکن اس وقت مسلم ایک اس قدر کمزور تھی کہ وہ اس مقصد کے حصول کے لئے جس کا ذکر علامہ نے کیا تھا، کوئی فعال تحریک نہیں چلا سکتی تھی، چنانچہ مسلم رہنماؤں کی توجہ راؤنڈ ٹیبل کانفرنس کی طرف مبذول ہو گئی۔

راؤنڈ ٹیبل کانفرنس کے تین اجلاس ہوئے پہلے اجلاس کا کانگریس نے ہائیکاٹ کیا اور دوسرے میں شرکت کی لیکن صرف ایک نمائندہ یعنی گاندھی جی کو بھیجا، ایک اہم اور بنیادی مسئلہ جس کا تعلق اقلیتوں، بالخصوص مسلمانوں کے حقوق اور مطالبات سے تھا، طے نہ ہو سکا۔ حکومت برطانیہ چاہتی تھی کہ یہ مسئلہ ہندو اور مسلمان آپس میں اتفاق رائے سے طے کر لیں، لیکن یہ ممکن نہ ہوا اور مجبوراً حکومت نے اپنی طرف سے اس کا فیصلہ کمیونل ایوارڈ کے ذریعہ کیا۔ اس میں جداگانہ انتخاب کا حق صرف مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ دوسری اقلیتوں کو بھی دیا گیا اس سے بھی زیادہ اہم اقدام یہ تھا کہ ہست اقوام (Scheduled castes)

اونچی ذات والے ہندوؤں (Caste Hindus) سے علیحدہ قوم شمار کئے گئے تھے، اس پر ہندوؤں نے بہت واویلا مچایا اور گاندھی جی نے یہ اعلان کر دیا کہ وہ اس پر جان دے دیں گے، اگر نظر انصاف سے دیکھا جائے تو یہ سراسر زیادتی ہے کہ معاشرتی زندگی میں تو نیچی ذات والا سمجھا جائے اور شادی بیاہ اور دوسرے معاملات میں ان کو ادنیٰ درجہ کا انسان قرار دے کر جانوروں کی طرح علیحدہ رکھا جائے، لیکن اپنی اکثریت میں اٹھانے کے لئے ان کو ہندو سمجھا جائے، بہر حال گاندھی جی نے ہت (فاقہ) شروع کر دیا اور اعلان کر دیا کہ اگر ہست اقوام کے لوگوں کو ہندو مت میں شمار نہ کیا گیا تو وہ ہت کو ختم نہیں کریں گے، اور جان دے دیں گے، چنانچہ ہست اقوام کے مسلمہ اور مقبول رہنما، ڈاکٹر اسید کار کو اس پر رضامند کرنے کی جان توڑ کوششیں شروع کر دی گئیں کہ وہ کمیونل ایوارڈ کے اس فیصلہ کو نہ مانیں کہ ہست اقوام اونچی ذات والے ہندوؤں سے علیحدہ ہیں۔ بالآخر ہونہ پیکٹ (Poona Pact) کے ذریعہ اس اصول کو تسلیم کر لیا گیا کہ نیچی ذات والی قومیں، مثلاً کوئی، چمار، دھوبی وغیرہ عملی زندگی میں تو اونچی ذات والوں سے علیحدہ رہیں گے لیکن ووٹنگ کے لئے ان کا شمار ہندو قوم میں ہوگا۔ چنانچہ آج بھی یہی صورت حال ہے، ایک چمار یا جولاہے کا بیٹا، براہمن یا ویش خاندان کی لڑکی کے ساتھ شادی نہیں کر سکتا، نہ یہ لوگ ساتھ کھانا کھا سکتے ہیں، بلکہ یہ لوگ ایک مشترکہ مندر میں عبادت بھی ساتھ نہیں کر سکتے، غرضیکہ سیاسی معاملات کی رفتار نے ہندو مسلم تعلقات کے مسئلہ پر خطرناک صورت اختیار کر لی تھی اور اس کا

کوئی حل نظر نہیں آتا تھا کانگریس کی تنگ نظری کے باعث حالات بد سے بدتر ہوئے جارہے تھے۔

گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کی رو سے صوبوں کو بڑی حد تک خود اختیاری حیثیت (autonomy) دے دی گئی یعنی صوبائی حکومت کے اکثر محکمے منتخب اسمبلیوں اور ان کے نمائندہ وزیروں کے تحت آگئے جن میں گورنروں کو وزراء کے مشوروں پر عمل کرنا ضروری تھا بہت کم معاملات ایسے تھے جن میں گورنر ان سے اختلاف کرتے ہوئے اپنی رائے پر عمل کر سکتا تھا لیکن افسوس ہے کہ گورنروں نے اپنے اختیارات استعمال نہیں کئے سنہ ۱۹۳۷ء میں متعدد صوبوں میں کانگریس وزارتیں قائم ہوئیں اور دو سال تک وہ برسر اقتدار رہیں۔ اس مختصر مدت میں مسلمانوں پر بے حد زیادتیاں ہوئیں ہندو ماترم کو جو سراسر مسلمانوں کے خلاف تھا قومی ترانہ بنایا گیا۔ مسلمانوں کے ساتھ جو زیادتیاں ہو رہی تھیں ان کی ایک تفصیلی رپورٹ مرتب کرنے کی غرض سے مسلم لیگ نے ۱۹۳۸ء میں راجہ پیر پور کی سربراہی میں ایک کمیٹی تشکیل کی اس رپورٹ میں جن مظالم اور زیادتیوں کا ذکر کیا گیا تھا کانگریس نے ان کو غلط کہہ کر ٹال دیا۔ حکومت نے بھی ان کی تلافی کے لئے کوئی اقدام نہیں کیا اور شاید ان کا سلسلہ بڑھتا ہی چلا جاتا اگر آئندہ سال یعنی سنہ ۱۹۳۹ء میں یورپ میں جنگ نہ چھڑ جاتی جنگ میں تعاون کے مسئلہ پر حکومت اور کانگریس میں اختلاف پیدا ہو گیا جس کے نتیجہ میں کانگریسی وزارتوں نے استعفیٰ دے دیا۔

کانگریسی رویہ اب نہایت متکبرانہ انداز اختیار کر چکا تھا یہاں تک کہ اس کے رہنماؤں کو اس کا بھی اندازہ نہیں ہوا کہ مسلم لیگ نے قائد اعظم کی سربراہی میں گزشتہ تین سال کی مدت میں کس قدر ترقی کر لی تھی اگرچہ الیکشن میں مسلم لیگ کی کامیابی سے یہ صاف ظاہر ہو گیا تھا کہ اب وہ مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت کی حیثیت حاصل کر چکی تھی جواہر لال نہرو نے تو تکبر کے نشے میں یہاں تک کہہ دیا تھا کہ ہندوستان میں صرف دو فریق ہیں یعنی حکومت اور کانگریس۔ یہ الفاظ دیگر انہوں نے مسلم قوم اور اس کی واحد نمائندہ جماعت کو قطعاً طور پر نظر انداز کر دیا تھا۔ قائد اعظم نے فوراً اپنے جوابی بیان میں کہا کہ دو نہیں تین جماعتیں ہیں اور تیسری جماعت مسلم لیگ ہے۔ اس کے دو سال بعد یعنی سنہ ۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ نے مسلمانوں کے لئے علیحدہ وطن اور تقسیم ہند کا مطالبہ کیا۔

تحریک و تخلیق پاکستان

اس امر کی طرف مختصراً اشارہ کیا جا چکا ہے کہ ۱۹۳۰ء سے ۱۹۳۵ء تک مسلم لیگ افتراق کا شکار رہی اور نسبتاً عملی میدان میں کمزور۔ بہر حال راؤنڈ ٹیبل کانفرنس میں مختلف خیال مسلم رہنماؤں کی موجودگی اور مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ اور اس سلسلہ میں ان کے مطالبات کے باعث ان کے خیالات میں بڑی حد تک ہم آہنگی پیدا ہو گئی۔ ہڑتائی نس آغا خان کی لیڈر شپ اور قائد اعظم علامہ اقبال اور محمد علی جیسے بزرگ اور بااثر رہنماؤں کا یک جا ہو کر مسلمانوں کی نمائندگی نے قوم کی کوششوں اور

انگوں میں ایک نئی روح بھونک دی۔ نوجوان نسل کی قومی مسائل سے دلچسپی تیزی سے بڑھنے لگی۔ چنانچہ اس کا احساس پیدا ہو گیا کہ لیگ کو فعال اور جان دار ادارہ بنایا جائے۔ اس سلسلہ میں پہلا قدم یہ اٹھایا گیا کہ محمد علی جناح کو لندن سے جہاں انہوں نے ہریکٹس شروع کردی تھی ہندوستان واپس آجانے کے لئے تیار کر لیا، اور ان کی واپسی پر لیگ کی تنظیم نو کا کام بھی ان ہی کو سپرد کر دیا گیا۔ چنانچہ ۱۹۳۳ء سے انہوں نے اس کی کوششیں شروع کردی۔ مارچ و اپریل ۱۹۳۳ء میں مسلم لیگ کو نسل کی دو سیکشنیں (ہوٹیں) ان میں مسٹر جناح کو لیگ کا صدر منتخب کیا گیا اور انہوں نے یہ ذمہ داری قبول کر لی۔ اس میں کوئی شک نہیں اور مستقبل کی تاریخ نے ثابت کر دیا کہ مسلمانان برصغیر کی یہ بڑی خوش قسمتی تھی کہ مسٹر جناح نے لیگ کی یہ ہوشکھ قبول کر لی اور دو سال کے اندر وہ اپنی ہریکٹس اور قیام لندن کی مدت کو ختم کر کے اپنے وطن واپس آ گئے اور اپنی زندگی اور صلاحیتوں کو مسلمانوں کی خدمت کے لئے بکھتہ وقف کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس ایثار کو قبول فرمایا۔ انہوں نے اپنی قوم کی معجزانہ انداز میں رہنمائی کی، مسلم لیگ کے رہنماؤں اور کارکنوں میں آپس کے افتراق کو دور کیا، اور بالآخر ایک کو مسلمانوں کا واحد سیاسی ادارہ بنا کر مخالفین سے اس کی اس حیثیت کو منوالیا۔ مسلمانوں نے مسٹر جناح کو قائد اعظم تسلیم کر لیا اور اب ان کا ذکر اسی نام سے کیا جاتا ہے۔

قائد اعظم کا عظیم ترین کارنامہ حصول پاکستان ہے، ان ہی کی قیادت میں سید احمد خان کے بتلائے ہوئے نظریے نے کہ مسلمان

ایک علیحدہ قوم ہیں، عام مقبولیت حاصل کی۔ اور اسی تصور کی بنیاد پر جس کا ذکر تاریخ کے صفحات میں دو قومی نظریے کے نام سے کیا جاتا ہے، مسلم لیگ نے مسلم قوم کے لئے علیحدہ وطن کا مطالبہ کیا، یعنی ان علاقوں کو جن میں مسلمان اکثریت میں تھے، ایک علیحدہ اور خود مختار ریاست تسلیم کر لیا جائے۔ گویا برصغیر کو دو ریاستوں میں تقسیم کر دیا جائے، ابتداً میں برصغیر کی تقسیم کا تصور ناممکن العمل سمجھا جاتا تھا، لیکن قائد اعظم کی رہنمائی میں مسلمانوں نے اس کو زندگی اور موت کا سوال بنا کر، پاکستان (یعنی مسلمانوں کا خود مختار وطن) ہر قیمت پر حاصل کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ مسلم لیگ نے ۱۹۴۰ء میں اپنے لاہور کے اجلاس میں اس فیصلہ کو ایک رزولوشن کی شکل میں منظور کیا، اور اس کے اصول کے لئے ایک زبردست تحریک چلائی جو ایثار اور خلوص کے لحاظ سے جنوبی ایشیا کی سیاسی تاریخ میں اپنی مثال آپ ہی ہے۔

تحریک پاکستان کی سب سے زیادہ نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ اگرچہ ابتدائی دور میں یہ بعض ان علاقوں میں مقبول ہوئی جہاں مسلمان اقلیت میں تھے، لیکن رفتہ رفتہ برصغیر کے ہر صوبے اور ہر دیہی ریاست کے مسلمانوں کی اکثریت اس سے منسلک ہو گئی۔ یہ امر قابل غور ہے کہ ۱۹۳۶ء سے ۱۹۴۳ء تک نو اجلاس ہوئے جن میں چھ اقلیتی علاقوں میں اور تین اکثریتی علاقوں میں منعقد ہوئے۔ تاریخ تحریک پاکستان کے سلسلہ میں اس کی اہمیت یہ ہے کہ اقلیتی علاقوں کے مسلمان یہ جانتے اور سمجھنے کے باوجود کہ پاکستان میں وہی علاقے شامل ہوں گے جن میں مسلمانوں کی اکثریت ہے اور ان کو بہر حال ہندو اکثریت والے علاقوں

میں بحیثیت اقلیت کے رہنا ہوگا، اس تحریک میں انتہائی خلوص اور دل و جان سے حصہ لیا۔ تاریخ کے صفحات میں یہ ذکر موجود ہے کہ قائد اعظم نے علیگڑھ میں جہاں تعلیم یافتہ مسلم نوجوان انتہائی خلوص اور جوش کے ساتھ تحریک پاکستان میں کام کرنے کے لئے خود کو پیش کرتے تھے، صاف صاف الفاظ میں یہ کہا کہ اقلیتی علاقوں کے مسلمانوں کو جو حصول پاکستان کے لئے اپنی جانیں پیش کر رہے ہیں اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ پاکستان کی تخلیق کے بعد اس سے ان کو کوئی مادی اور دنیوی فائدہ نہیں پہنچے گا۔ خود مختار ریاست قائم ہونے کے نتیجہ میں مادی فوائد ان ہی لوگوں کے حصے میں آئیں گے جو اس ریاست کے باشندے ہوں گے۔ اس سوال کے جواب میں اسلام کے وہ جان نثار بھی جواب دیتے تھے کہ وہ یہ اچھی طرح سمجھتے ہیں لیکن وہ حصول پاکستان اور برصغیر کی زمین پر مسلمانوں کا ایک وطن خود مختار ریاست کی شکل میں قائم کرنے کی تحریک میں اس مقصد سے کام کر رہے ہیں کہ وہ جانتے ہیں کہ اس نئی مملکت میں اسلام کا بول بالا ہوگا اور اسلامی نظریات کی بنیاد پر معاشرہ قائم ہوگا۔ اسلامی عقائد اور بنیادی تصورات کی رو سے یہ کارخیز ہے اور ان کے ایثار اور قربانیوں کا ثواب ان کو اس دنیا میں نہیں تو آخرت میں ضرور ملے گا۔

یہ ظاہر ہے اور اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اگر مسلم اقلیتی علاقوں کے مسلمان تحریک پاکستان میں شروع سے آخر تک بھرپور حصہ نہ لیتے اور انتخابات میں جن کو حکومت برطانیہ بنیادی حیثیت دیتی تھی، مسلم لیگ کو قومی اسمبلی میں سو فی صد

اور صوبائی اسمبلیوں میں بھاری اکثریت حاصل نہ ہوتی تو وہ (حکومت برطانیہ) تقسیم ہند کے لئے تیار نہ ہوتی اور پاکستان ایک خود مختار مملکت کی شکل میں دنیا کے نقشہ پر نمودار نہ ہوتا۔ تقسیم کے وقت اور اس سے کچھ قبل، بہار، گڈہ، مکتسر (بہار) اور بعض دیگر مقامات پر ہندوؤں نے اور بالخصوص ان کی تنظیم راشٹریہ سیوک سنگھ کے کارکنوں نے جس بے دردی اور سفاکی سے مسلمانوں کو قتل کیا اور دہلی، مشرقی پنجاب، دین جن مظالم کے ساتھ ان کو تہ تیغ کیا اور ان کو گھروں سے نکالا، اس کی مثالیں تاریخ میں کم ہی ملیں گی۔ اس میں شک نہیں کہ مسلم اکثریتی علاقوں میں بھی ان مظالم کے نتیجہ میں جذبہ انتقام بھڑک اٹھا اور شمالی برصغیر میں ہنگال سے سرحد تک اکثر علاقوں کو خانہ جنگی اور قتل و غارت کے جنوں نے اپنی گرفت میں لے لیا، لاکھوں آدمی ہلاک اور بے گھر ہوئے اور ہندوستان میں برطانوی اقتدار کا آخری باب ایک سیاہ داغ کی شکل میں تاریخ کے صفحات پر ہمیشہ کے لئے نمایاں طور پر باقی رہ گیا۔ یہ سب کچھ لارڈ ماؤنٹ بیٹن کی گورنر جنرل اور پنڈت نہرو کی وزارت کے زمانہ میں واقع ہوا۔ اس عظیم سانحہ کے منصوبہ میں بھارت کے متعدد ہندو لیڈروں کا ہاتھ تھا جن میں سے بعض کے بیانات شایع بھی ہو چکے ہیں۔^۶ ایک قابل افسوس پہلو اس قتل و غارت گری کا یہ تھا کہ سکھوں نے اور خاص طور پر سکھ ریاستوں نے مسلمانوں کے قتل اور لوٹ مار میں ہندوؤں کو غوش کرنے کی غرض سے بڑے پیمانے پر اور انتہائی وحشیانہ انداز میں حصہ لیا۔ ان کے لہڑوں میں اتنی دور اندیشی نہ تھی کہ وہ یہ سوچ سکتے کہ مستقبل ایسے حالات بھی پیدا

ہوسکتے ہیں جب ان کے خون سے بھی بھارت میں اسی طرح ہولی کھولی جائے گی جس طرح وہ بے گناہ اور معصوم عورتوں اور بچوں کے خون سے کھیل رہے تھے۔ ہمیں معلوم ہے کہ ۱۹۸۳ میں مسز اندرا گاندھی کی حکومت نے امرتسر کے ستھری مندر پر حملہ کیا اور سکھوں کو گولی کا نشانہ بنایا۔ انتقام کے طور پر ان کے سکھ اوردلیوں نے وزیراعظم کو قتل کیا۔ بہرحال ۱۹۸۷ء میں سکھوں نے ناقابل بیان مظالم کئے، لاتعداد مسلمانوں کو قتل کیا اور قیدی بنایا۔ بھارتی پنجاب اور قرب جوار کے علاقوں میں مسلمان مجبور ہو گئے کہ وطن چھوڑ کر پاکستان چلے جائیں، انتقاماً پاکستان میں سکھوں اور ہندوؤں کو بھی قتل کیا گیا اور لوٹا گیا، چنانچہ وہ بڑی تعداد میں وطن چھوڑ کر ہندوستان چلے گئے قتل و غارت اور ترک وطن کے اس دھڑے سلسلہ میں پاکستان اور ہندوستان کے تعلقات پر بہت گہرا اور خراب اثر ڈالا۔ غرضیکہ پاکستان تو معرض وجود میں آ گیا لیکن اقلیتی علاقوں کے مسلمانوں کو اتنی عظیم قربانیاں دینی پڑیں کہ ان کی مثال ۱۸۵۷ء کے انقلاب اور جنگ آزادی کے علاوہ برصغیر کی تاریخ کے کسی دور میں نہیں ملتی۔ ان شہداء کی بقائے دوام کے متعلق کہا جاسکتا ہے۔

ہرگز نہ میرد آن کہ دلش زندہ شد بہ عشق

ثبوت است بر جویہ عظیم دوام ما

مر اس مسعود علیگڈہ سے جانے کے بعد ریاست بھوپال میں وزیر تعلیم ہو گئے اور آخر عمر تک وہیں رہے علیگڈہ میں نواب محمد اسماعیل خان کو جو اعزازی خازن تھے، وائس چانسلری کے

ذمہ داریاں سپرد کردی گئیں۔ ۱۹۳۰ء میں جب عہدہ وائس چانسلری کے لئے انتخاب کا زمانہ آیا تو سیاسی ماحول بدل چکا تھا۔ قوم کے رہنماؤں میں سے بعض نے سیاسی میدان میں نمایاں حیثیت حاصل کر لی تھی، نواب اسماعیل خان کا شمار بھی ان ہی بزرگوں میں تھا۔ چنانچہ حکومت کو خیال پیدا ہوا کہ ان کی سربراہی میں مسلمانوں کی سب سے بڑی درس گاہ کے طلبہ اس کے لئے سنہ ۱۹۲۰ء کی طرح خطرے کا باعث ہوسکتے ہیں، لہذا اس نے طے کیا کہ ڈاکٹر ضیاء الدین کو جو سات سال تک یونیورسٹی سے بے تعلق رہے تھے، اب دوبارہ اس درس گاہ کا سربراہ ہونا چاہئے۔ خود وائسرائے نے ان کو بلا کر کہا کہ وہ وائس چانسلری کا انتخاب لڑیں، یہ ظاہر تھا کہ نواب حمید اللہ خان آف بھوپال جن کی کوشش سے ایسے حالات پیدا کئے گئے تھے کہ ڈاکٹر صاحب کو یونیورسٹی چھوڑنا پڑی تھی یہ ہمد نہ کریں گے کہ اب وہ وائس چانسلری کے عہدے پر آئیں، اس میں ان کی کھلی توہین تھی، لیکن حکومت نے اس کی پرواہ نہیں کی، اور جب انہوں نے انتخاب سے ایک روز قبل استعفیٰ دیا تو وائسرائے نے اس کو منظور کر لیا اور نظام حیدرآباد کو چانسلری کا عہدہ قبول کرنے کے لئے تیار کر لیا۔

ڈاکٹر صاحب نے تین سال تک (۱۹۳۰ء تا ۱۹۳۸ء) وائس چانسلری کے عہدے پر کام کیا، ۱۹۳۸ء میں دوبارہ انتخاب کا زمانہ آیا، تو مسلمان رہنماؤں نے یہ مناسب خیال کیا کہ انتخاب کی بجائے مشاورت اور مصالحت سے کام لیا جائے، کیونکہ دونوں امیدوار یعنی ڈاکٹر ضیاء الدین اور نواب محمد اسماعیل خان مسلم لیگ کے سربراہان اور کارکنوں میں تھے اور انتخاب کی صورت میں اراکین

لیگ میں افتراق کا خطرہ تھا، بعض احباب نے کوشش کر کے اس پر ہر دو امیدواروں کو تیار کر لیا کہ وہ اپنے اپنے نام واپس لے لیں اور اتفاق رائے سے فیڈرل کورٹ کے جج سر شاہ محمد سلیمان کو منتخب کر لیا گیا۔

۱۹۴۰ میں شاہ محمد سلیمان کی وفات سے انتخاب کا مسئلہ پھر سامنے آیا۔ اس مرتبہ نواب محمد اسماعیل خان نے انتخاب میں حصہ لینے سے انکار کر دیا۔ لیکن ڈاکٹر ضیاء الدین کے بلا مقابلہ منتخب ہونے میں اس لئے دقت پیش آئی کہ سر اکبر حیدری صدر اعظم حیدرآباد اور سر سکندر حیات وزیر اعلیٰ پنجاب ان کے سخت مخالف تھے۔ انہوں نے بے حد کوشش کی لیکن کامیابی نہ ہوئی۔ ہنگامہ خیز جلسہ کورٹ میں بہت بحث ہوئی اور ڈاکٹر ضیاء الدین کے مخالف اراکین جو اقلیت میں تھے، ہال چھوڑ کر چلے گئے۔ مخالفین کی جماعت میں ڈاکٹر ڈاکر حسین خان سب سے زیادہ سرگرم تھے۔ بہر حال پتہ سمبران نے ڈاکٹر ضیاء الدین کو بلا مقابلہ منتخب کر لیا۔^{۱۰} تین سال بعد سنہ ۱۹۴۴ میں تیسری مرتبہ بھی ڈاکٹر ضیاء الدین بلا مقابلہ منتخب ہو گئے۔

ڈاکٹر ضیاء الدین کا استعفیٰ (۱۹۴۶):

وفات (۱۹۴۷)

ڈاکٹر صاحب کی زندگی کے آخری سال میں ایک ناخوش گوار واقعہ پیش آیا جس کے نتیجہ میں ان کو استعفیٰ دینا پڑا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ ان کی طویل اور انتہائی مصروف زندگی کا ایک عظیم سانحہ تھا۔ اس زمانہ میں تحریک پاکستان اور لیگ کی کارکردگی

اپنے نقطہ عروج پر تھی اور جیسا کہ ہم جانتے ہیں علیگڑہ مسلم یونیورسٹی کے اکثر طلبہ اور اساتذہ اس تحریک سے منسلک ہو گئے تھے قائد اعظم کو بھی علیگڑہ کے طلبہ پر بہت اعتماد تھا اور تقریباً ہر سال بلکہ بعض دفعہ سال میں ایک سے زائد مرتبہ وہ علیگڑہ آتے اور دو دو تین تین دن قیام فرماتے، یونین میں طلبہ سے خطاب فرماتے اور ان کو موقع دیتے کہ لیگ کی پالیسیوں اور مسلمانوں کے مطالبات جیسے اہم موضوعات پر ان سے سوال کریں۔ دوسرے مسلم رہنماء بھی آتے اور طلبہ سے خطاب کرتے چنانچہ علیگڑہ مسلم یونیورسٹی میں مسلم لیگ کی مقبولیت بہت زیادہ بڑھ گئی اور ۱۹۴۰-۴۶ کے ریڈی انتخابات میں یہاں کے طلبہ نے کثیر تعداد میں حصہ لیا۔ شاہ اساتذہ نے بھی جن میں راقم الحروف شامل تھا، اس انتخاب میں ملک کے مختلف حصوں میں جا کر انتہائی محنت اور جانفشانی سے کام کیا۔ دوسری درسگاہوں کے طلبہ نے بھی اس انتخاب میں بہت کام کیا اور یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ مسلم لیگ کی بے مثال کامیابی (یعنی مرکزی اسمبلی میں سیو فی صد سیٹیں حاصل کرنے میں) طلبہ کا بڑا حصہ تھا اور ان میں سر فہرست علیگڑہ کے طلبہ ہی تھے۔

مسلم لیگ کی بڑھتی ہوئی مقبولیت اور سیاسی زندگی کی لہروں میں تہوج کی کیفیت نے طلبہ کے اندر ایسا جوش پیدا کر دیا تھا کہ بعض موقعوں پر وہ غلط قدم اٹھاتے اور یہ ضد اس پر قائم رہتے اسی قسم کا ایک واقعہ دسمبر ۱۹۴۶ میں پیش آیا علیگڑہ مکیزین میں بہار کے مسلم کش فسادات کے سلسلہ میں حکومت پر سخت اور اس کے نزدیک ناقابل برداشت الفاظ میں تنقید کی گئی

تھی، ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے وائس چانسلر کو نیم سرکاری طور پر اس کی طرف توجہ دلائی۔ یونیورسٹی کے مفاد کے پیش نظر ڈاکٹر صاحب نے اس کی تمام کاہیاں اپنے قبضے میں لے کر اشاعت روک دینے کا ارادہ کیا۔ اس پر بعض طلبہ کی طرف سے یہ پروہا گنڈہ کیا گیا کہ وائس چانسلر مقالہ نویس کو پولس کے سپرد کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ طلبہ میں ایک ہنگامہ مچ گیا اور طلبہ کی ایک جماعت نے ڈاکٹر صاحب کے ان کے دفتر میں گھراؤ کیا اور مجبور کر کے ان سے استعفیٰ لے لیا۔ اکریکیڈو کونسل نے استعفیٰ منظور نہیں کیا بلکہ یہ طے کیا کہ کورٹ کا خصوصی اجلاس بلایا جائے۔ ادھر طلبہ میں جب یہ خبر پھیلی تو انہوں نے یونین میں جلسہ کر کے معافی مانگی جو طلبہ اس مذموم حرکت کے مرتکب تھے ان سے بیزاری کا اظہار کیا اور ڈاکٹر صاحب سے استعفیٰ واپس لینے کی درخواست کی۔ لیکن انہوں نے استعفیٰ واپس نہیں لیا۔ ۲ مارچ کو کورٹ کا اجلاس ہوا۔ کورٹ نے ڈاکٹر صاحب پر مکمل اعتماد کیا اور کہا کہ وہ اس کو باقاعدہ استعفیٰ متصور نہیں کرتی۔ لیکن ڈاکٹر صاحب نے اس پر اصرار کیا اور اپنا استعفیٰ واپس نہیں لیا۔ مجبوراً اپنے اپریل کے اجلاس میں کورٹ نے مسٹر زاہد حسین کو وائس چانسلر منتخب کر لیا اور ایک رزلوشن کے ذریعہ لارڈ ریکٹر (وائس رائے) کو سفارش کی کہ ڈاکٹر صاحب کی طویل خدمات کے اعتراف کے طور پر ان کو ریکٹر بنادیا جائے۔ تین ماہ بعد زاہد حسین صاحب نے استعفیٰ دے دیا اور نواب محمد اسماعیل خان صاحب کو وائس چانسلر منتخب کر لیا گیا، لیکن بھارت کی ہندو نواز کانگریس حکومت قائد اعظم کے بعد مسلم لیگ کے نسب سے بڑے رهنماء کو اس

کلیدی عہدے پر برداشت نہیں کر سکتی تھی، نواب صاحب ایک بااصول اور ہر ذل عزیز لہڈر تھے، لیکن یونیورسٹی کے مفاد میں انہوں نے یہی مناسب خیال کیا کہ اس سے علیحدگی اختیار کر لیں۔ چنانچہ ۱۹۴۸ء میں وہ مستعفی ہو گئے اور ڈاکٹر ذاکر حسین خان کو وائس چانسلر منتخب کر لیا گیا۔ وہ کانگریس کے ایک معتمد اور وفادار رکن تھے۔

راقم الحرف کی لیگ سے وابستگی

مسلم لیگ کی تنظیم نو کا سلسلہ قائد اعظم کی سرکردگی میں سنہ ۱۹۳۶ء میں شروع ہوا اس سال پہلا عمومی اجلاس بمبئی میں ہوا اگلے سال دوسرا اجلاس لکھنؤ میں۔ اس کے بعد اس کی مقبولیت اور رکن سازی میں نہایت تیزی سے اضافہ ہوا۔ ادارت کی تنظیم و استحکام کے ساتھ ساتھ برصغیر کی تقسیم اور اس کی زمین پر مسلمانوں کے علیحدہ وطن کے قیام کا مطالبہ بھی زور پکڑتا گیا، یہاں تک کہ ۱۹۴۰ء میں یہ مطالبہ لیگ کے پلیٹ فارم سے لاہور کے تاریخی اجلاس میں باقاعدہ ایک رزلوشن کی شکل میں پیش کیا گیا۔ چار سال کی اس مدت میں لیگ کی مقبولیت ہر گوشہ میں بہت بڑھ گئی، اس کی شاخیں ہر ضلع اور شہر میں قائم ہو گئیں اور ایک کدہ میں تو دو کی بجائے تین شاخیں تھیں کیونکہ قائد اعظم کی منظوری سے یونیورسٹی میں اپنی علیحدہ شاخ تھی جس کو شہری لیگ سے علیحدہ تصور کیا جاتا تھا۔ شہری لیگ کے صدر بھی یونیورسٹی ہی کے ایک لکچرار ہی تھے یعنی مولوی حفیظ الرحمن جو شعبہ قانون میں لکچرار تھے، بعد میں وہ پروفیسر ہو گئے تھے۔

راقم المعروف کے ان سے دوستانہ بلکہ برادرانہ تعلقات تھے، ان روابط کے باعث میں نے بھی شہری لیگ سے ہی وابستگی قائم کی۔ ہماری وجہ سے ہمارے چند اور دوست بھی جن میں مسٹر عنایت علی خان لکچرار شعبہ حیوانیات (Zoology) اور ڈاکٹر امیر حسن صدیقی لکچرار شعبہ 'اسلامی تاریخ' خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ڈاکٹر محمد افضال قادری مرکزی لیگ میں زیادہ کام کرتے تھے اور اسی باعث راجہ صاحب محمود آباد سے جو لیگ کے سرگرم کارکن اور خازن تھے، ان کے تعلقات کافی گہرے تھے، میری ملاقات بھی راجہ صاحب سے قیصر باغ کے علاوہ جہاں ہم صوبائی لیگ کے جلسوں کے موقعوں پر قیام کرتے تھے، ڈاکٹر افضال کے مکان پر ہی ہوئی تھی۔

حفیظ صاحب کی انتہائی محنت اور تندہی کے باعث علیگڑہ کی شہری لیگ نے خصوصی شہرت حاصل کر لی تھی اور اکثر اس کی دعوت پر دوسرے صوبوں کے رہنماء بھی علیگڑہ آئے تھے۔ ایک مرتبہ ہو۔ ہی۔ کی صوبائی لیگ کونسل کا اجلاس علیگڑہ میں ہوا۔ قائداعظم نے اس موقع پر ممبران کونسل اوز علیگڑہ کے نمایاں کارکنان لیگ سے خطاب کیا۔ اس جلسہ کا انتظام ہم لوگوں نے حفیظ صاحب کے مکان (حفیظ منزل۔ میرس روڈ) پر ہی کیا۔ یہاں یہ ذکر بے محل نہ ہوگا کہ اس جلسہ میں قائداعظم کا شکریہ پروفیسر اے بی اے حلیم نے ادا کیا۔ واقعہ یہ تھا کہ پرووائس چانسلری کا عہدہ ختم ہو جانے کے بعد حلیم صاحب شعبہ تاریخ کے پیرمین کی حیثیت سے کام کر رہے تھے، ان دنوں میں کارکنان لیگ کے حلقوں میں ان کی مقبولیت کم ہوتی جا رہی تھی، اس کا

خاص سبب یہ تھا کہ پرووائس چانسلری کے دوران انہوں نے خود کو مسلم لیگ سے نسبتاً علیحدہ ہی رکھا اور یونیورسٹی لیگ کے کارکنوں کو ان کا یہ طریقہ کار نا پسند تھا، برخلاف اس کے تین اہم شخصیتوں نے (یعنی ڈاکٹر ضیاء الدین، ڈاکٹر ظفر الحسن پروفیسر فلاسفی اور ڈاکٹر ہاجر مرزا) طلبہ اور اساتذہ میں سے کارکنان یونیورسٹی لیگ کے کام میں شریک کار تھے، چنانچہ پروفیسر حلیم کے خلاف یہ پروہا کثہ عام تھا کہ وہ لیگ سے ہمدردی نہیں رکھتے۔ علاوہ ازیں انہوں نے نواب اسماعیل خان کو بھی ناراض کر دیا تھا اور ان کی اس ہمدردی کو فراموش کر دیا تھا، کہ نواب صاحب نے ہی اپنی وائس چانسلری کے زمانے میں ان کو پرووائس چانسلر مقرر کیا تھا، ان حالات میں وہ لیگ سے کچھ علیحدہ ہو گئے تھے، اب اس موقع پر جب کہ قائد کے خطاب سلسلہ میں ہونے والا جلسہ حفیظ منزل میں ہو رہا تھا، میں نے حفیظ صاحب سے کہا کہ ہم لوگ نواب صاحب کو اس پر تیار کر لیں کہ قائداعظم کا شکریہ شہری لیگ کی طرف سے پروفیسر حلیم ادا کریں، چنانچہ ہم لوگوں کی اس تجویز کو نواب صاحب نے جو شرافت اور کشادہ نظری کے لئے مشہور تھے منظور کر لیا، اگرچہ کارکنان یونیورسٹی لیگ کو ہمارا یہ اقدام نا پسند تھا، لیکن ہماری کوشش اس لحاظ سے کامیاب رہی کہ حلیم صاحب کو لیگ کی تحریک سے منسلک ہونے اور قائداعظم سے قریب تر ہو جانے کا موقع مل گیا۔ انہوں نے عمدہ تقریر کی جو قائداعظم کے علاوہ اور لوگوں کو بھی پسند آئی۔ اس طرح پروفیسر حلیم مسلم لیگ سے منسلک ہو گئے اور جلد ہی ان کی حیثیت اتنی نمایاں ہو گئی کے آنے والے انتخابات

میں صوبائی لیگ کا ٹکٹ ان کو مل گیا اور وہ ممبر منتخب ہو گئے۔ اس سے پہلے کا ایک اور واقعہ قابل ذکر ہے۔ ۱۹۳۲ کے موسم بہار میں لیجسلیٹو اسمبلی کا اجلاس دہلی میں ہونے والا تھا۔ اس موقع پر لیگ کے متعدد رہنماء دہلی آنے والے تھے۔ ہم لوگوں کو خیال آیا کہ شہری لیگ کی طرف سے ایک ”لیگ کانفرنس“ منعقد کی جائے اور اس میں قائداعظم اور دیگر رہنماؤں کو مدعو کیا جائے۔ یہ طے کیا گیا کہ قائداعظم کو مدعو کرنے کے لئے ایک وفد صدر شہری لیگ مولوی حفیظ الرحمن کی سربراہی میں بھیجا جائے۔ اس مین مین بھی شامل تھا۔ قائداعظم نے ہمیں اپنے مکان پر چائے پر مدعو کیا اور کم و بیش تین گھنٹہ تک ہم ان کی خدمت میں رہے۔ دوران گفتگو میں انہوں نے متعدد موضوعات واقعات اور شخصیات پر انتہائی دلچسپ اور ہراز معلومات گفتگو کی۔ ان کے انداز گفتگو اور بعض تفصیلات سے جو دوران گفتگو میں انہوں نے بیان کیں ہم کو اندازہ ہو گیا کہ علیگڑہ پر ان کو کس قدر اعتماد تھا۔ لیگ کانفرنس کی ہم لوگوں نے بڑے ہوشیاری سے تیار ہاں کیں اور اصولاً یہ طے کیا کہ یہ شہر ہی میں ہونا چاہئے۔ چنانچہ ایک وسیع شامیانہ اس مقصد کے لئے لکایا گیا۔ کانفرنس کی صدارت کے لئے ہمارے وفد نے قائداعظم سے مشورہ کیا تھا اور اپنی طرف سے اس خواہش کا بھی اظہار کیا تھا کہ ہمارے کارکن چاہتے ہیں کہ ہنگال کے کسی لیڈر کو صدارت کے لئے مدعو کریں۔ قائداعظم نے نہایت دلچسپ انداز میں جواب دیا۔ ٹھیک ہے اگر عمدہ آدمی چاہتے ہو تو خواجہ ناظم الدین کو بلاؤ اور اگر عمدہ ایڈریس (صدارتی خطبہ)

چاہتے ہو تو مسٹر سہروردی کو بلاؤ۔ ہم نے عرض کیا کہ علیگڑہ کانفرنس میں شرکاء کی بہت بڑی تعداد یونیورسٹی طلبہ کی ہوگی اور اس لئے خطبہ صدارت بہت اچھا ہونا چاہئے۔ چنانچہ سہروردی کو مدعو کیا گیا اور انہوں نے خاصا دلچسپ خطبہ پڑھا۔ استقبالیہ کمیٹی کی طرف سے جو خطبہ پیش کیا گیا اس میں زور تقصیم ہند کے اصول پر تھا اس لئے کہ اس وقت برصغیر کی سیاست میں یہی مسئلہ سب سے زیادہ اہم تھا۔ لیگ کی کوشش اس کو ہٹانے اور کانگریس کی مخالفت بہت زوروں پر تھی۔ کانفرنس کے آخری اجلاس میں قائداعظم نے نہایت ہر وقار انداز میں جلسہ سے خطاب کیا، اس تقریر میں انہوں نے طلبہ یونیورسٹی کو خاص طور پر مخاطب کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ آپ لوگ انتہائی جوش اور غلوص کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ تحریک پاکستان کو کامیاب بنانے کے لئے آپ اپنی جانیں تک قربان کر دیں گے، یہ جذبہ ایثار یقیناً نہایت اعلیٰ کردار کی خصوصیت ہے اور سب لوگ اس کی قدر اور تعریف کرتے ہیں اور اس سے بے حد متاثر ہیں لیکن میں آپ سے اس جلسہ عام میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا آپ کو یہ اندازہ ہے کہ پاکستان میں وہ علاقے ہونگے جن میں آپ کے وطن شامل نہیں اور اس کی تخلیق کے بعد آپ کو کوئی مادی فائدہ اس سے نہیں حاصل ہوگا۔ مادی فوائد ان ہی لوگوں کو حاصل ہوں گے جو وہاں کے باشندے ہیں۔ اس پر یہ ایک آواز حاضرین جلسہ نے کہا کہ وہ یہ جانتے اور سمجھتے ہیں کہ ان کو بہر حال اقلیتی حیثیت میں یہاں رہنا ہوگا۔ تاریخی نقطہ نظر سے قائداعظم کا یہ سوال اور اس کا جواب نہایت اہم ہیں کیونکہ ان سے قطعاً طور پر

یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ مطالبہ پاکستان کی بنیاد مادی طور پر ایک خطہ زمین پر حکمرانی حاصل کرنا نہیں تھی بلکہ اصل مقصد حصول اقتدار کا یہ تھا کہ اس علاقے میں اسلامی حکومت اور اسلامی معاشرہ کا قیام عمل میں آئے۔ بے عمل نہ ہوگا اگر ہم یہاں اسلامی اقدار کے اس بنیادی تصور کی طرف مختصر الفاظ میں اشارہ کریں کہ اسلام صرف ایک مذہب نہیں بلکہ وہ مکمل ضابطہ حیات ہے جس کے دائرے میں مادی اور روحانی زندگیوں کے جملہ پہلو شامل ہیں۔ وہ سیکولر بھی ہے اور اسپیریچول بھی۔ زندگی کے یہ دونوں پہلو اس طرح سے ملحق اور ایک دوسرے پر منحصر ہیں کہ ان کو علیحدہ کیا ہی نہیں جاسکتا۔ اس سلسلہ میں سب سے روشن مثال جہاد کی ہے جس کا شمار عبادات میں ہے بشرطیکہ وہ ان مقاصد کے لئے ہو اور ان پابندیوں کے ساتھ لڑا جائے جو شریعت نے بتلائی ہیں۔ اس تصور کی روشنی میں تحریک پاکستان کا تجزیہ کیا جائے اور یہ سمجھ لیا جائے کہ حصول پاکستان کی کوشش ایک 'کارخیز' تھا جو اسلامی معاشرے کی تشکیل اور قیام کے لئے لوگ اپنی کر رہے تھے جن کو انہیں پاکستان سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا تو یہ بات سمجھ میں آسکتی ہے کہ ان علاقوں کے مسلمان جہاں وہ اقلیتوں میں تھے اس تحریک میں اس قدر سرگرم کیوں تھے کہ اپنی جانیں قربان کرنے کے لئے تیار تھے۔ ان کا یہ جوش حقیقتاً دین کی خاطر تھا، دنیوی مفاد کے لئے نہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ جو لوگ اسلامی نظریات (Islamic ideology) میں سیدت نہیں رکھتے وہ اس تجزیہ کی حقیقت کو یہ آسانی نہیں سمجھ سکتے۔

دنیا کے نقشہ پر پاکستان کا بحیثیت ایک خود مختار مملکت نمودار ہونا اگست ۱۹۴۷ء

متعدد نشیب و فراز سے گزرنے کے بعد آخر کار کامیابی کی منزل پر پہنچی اور ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو تقسیم ہند عمل میں آئی جس کی رو سے مسلم اکثریت والے علاقوں کو مملکت پاکستان کی حیثیت سے تسلیم کر لیا گیا اور برصغیر کا باقی علاقہ بھارت قرار دیا گیا۔ تحریک پاکستان کے دوران مسلمانوں کو دو محاذوں پر جنگ لڑنا پڑی برصغیر کی آزادی کے لئے برطانوی استعمار کے خلاف اور حصول پاکستان کے لئے ہندو اور انگریزوں، دونوں کے خلاف، آخر الذکر کی ساری ہمدردیاں، ہندوؤں کے ساتھ رہیں، اس کی سب سے نمایاں شہادت، بنگال اور پنجاب کی تقسیم تھی جس کا کوئی جواز نہیں تھا، لیکن وائسرائے لارڈ ماونٹ بیٹن نے کانگریس کی تجویز زبردستی ایک ضروری شرط کے طور پر مسلمانوں سے منوائی۔ اگر لیگ یہ شرط قبول نہ کرتی تو تخلیق پاکستان ممکن نہ ہوتی۔ یہ قائد اعظم کی بصیرت کا نمایاں ثبوت ہے کہ انہوں نے بنگال اور پنجاب کی تقسیم قبول کر لی۔ حالانکہ برصغیر کا عظیم ترین شہر اس کے نتیجہ میں بجائے پاکستان کے بھارت میں شامل کر دیا حقیقت یہ ہے کہ لارڈ کلاہو سے ماونٹ بیٹن تک کم و بیش دو سو سال (۱۹۴۷-۱۷۵۷ء) کے زمانہ اقتدار میں برطانوی استعمار کے نمائندوں نے متعدد سازشوں کے ذریعہ مسلمانوں کو نقصان پہنچایا، ان میں آخری سازش یہ تھی جس کے نتیجہ میں

پاکستان کو مشرقی پنجاب اور مغربی بنگال کے علاقوں سے محروم ہونا پڑا۔

اگرچہ پاکستان کی تخلیق کو کانگریس نے باضابطہ طریقہ پر منظور کر لیا تھا، لیکن اس کے وجود میں آنے کے بعد بھارت نے ایسے اقدامات کا سلسلہ جاری رکھا جس سے دونوں مملکتوں کے تعلقات کشیدہ رہے۔ ریاست حیدرآباد پر فوج کشی، کشمیر پر بلا جواز قبضہ جس کے باعث سنہ ۱۹۶۵ء میں جنگ ہوئی اور مشرقی پاکستان پر سنہ ۱۹۷۱ء میں باقاعدہ حملہ اور نتیجہ میں اس کی مغربی پاکستان سے علیحدگی، مثال کے طور پر پیش کی جاسکتی ہیں۔

نئی مملکتوں کو انتقال اقتدار ایک عظیم سانحہ ثابت ہوا

باب ششم

ہجرت کا فیصلہ اور تباہی

اکثریت اور اہل اقتدار کے مظالم اور زیادتیوں کے باعث اپنے وطن کو چھوڑ کر ہجرت کرنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عظیم سنت ہے۔ مطالبہ و تحریک پاکستان کے سلسلہ میں جنوبی ایشیا کے مسلمانوں کی بڑی تعداد نے اپنی جانیں قربان کر کے شہداء میں شامل ہونے کی سعادت حاصل کی، ان سے کم ہونے پر زیادہ تعداد ان خاندانوں کی ہے جنہوں نے یہ حالت مجبوری یا تخلیق پاکستان کے بعد اس کو اپنا وطن بنانے کی خاطر بھارت سے ہجرت کی، ان مہاجرین کو یا کم از کم ان میں سے اکثر کو لازمی

طور پر مشکلات کا سامنا کرنا پڑا اور ان میں سے بعض یہ سوچنے لگے کہ انہوں نے غلطی کی جو ترک وطن کر کے یہاں آئے۔ لیکن ان کو یہ سوچنا چاہئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنہ ۵۸ء میں فتح مکہ کے بعد، باوجود اس کے کہ کعبہ قبلہ قرار دیا جا چکا تھا، مدینہ ہی جانا پسند فرمایا۔ خدا کا شکر ہے کہ اب یہ کہنت باقی نہیں اور جو لوگ ہجرت کر کے یہاں آئے ہیں، وہ پاکستان کو اب مستقل طور پر اپنا وطن بنا چکے ہیں اور اس کے لئے ہر قسم کی قربانی اور خدمت کے لئے تیار ہیں۔ اور جذبہ حب الوطنی میں کسی سے پیچھے نہیں۔

یہ تو ظاہر ہے کہ برصغیر میں مسلم اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کو اس کا یقینی طور پر اندازہ تھا کہ پاکستان جس کے حصول کے لئے وہ دل و جان سے کوشاں تھے، مسلمانان برصغیر کا وطن ہوگا اور وہاں اسلامی معاشرہ قائم ہوگا، لیکن وہ یہ بھی اچھی طرح سمجھتے تھے کہ وہ سب پاکستان کے محدود علاقے میں آکر آباد نہیں ہو سکیں گے اور حقیقت تو یہ ہے کہ قائداعظم نے متعدد موقعوں پر اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کو خطاب فرماتے ہوئے اس نکتہ کو صاف الفاظ میں بیان کر دیا تھا کہ جہاں تک مادی فوائد اور وسائل کا تعلق ہے ان سے وہی لوگ زیادہ فائدہ اٹھائیں گے جو وہاں پہلے سے آئے ہوئے ہیں۔ علیحدہ کے ایک جلسے میں بھی انہوں نے یہ نکتہ صاف الفاظ میں بیان کیا اور سامعین سے دریافت کیا کہ آیا وہ اس کو سمجھتے ہوئے بھی حصول پاکستان کے لئے اپنی جان دینے کو تیار ہیں جیسا کہ وہ کہتے ہیں، سامعین نے جن میں بہت بڑی تعداد ہونوورسٹی کے طلبہ کی تھی،

کئی اور بالاخر سنہ ۱۹۴۷ء میں پاکستان برصغیر کے نقشے پر قائم ہو کر رہا۔ ہندوؤں کے لئے جو متحدہ قومیت کے نظریہ پر اصرار کر رہے تھے، یہ یقیناً سیاسی شکست تھی، چنانچہ ان کی جانب سے اس کا رد عمل بھی نہایت شدید ہوا اور قتل و غارت اور انتقال آبادی کا زبردست سلسلہ شروع ہو گیا۔ ماؤنٹ بیٹن کی جگہ اگر کوئی زباہ سمجھ دار اور منصف مزاج شخص وائسرائے ہوتا تو شاید کشت و خون اتنے وسیع پیمانے پر نہ ہوتا جیسا کہ ہوا۔

ستمبر سنہ ۱۹۴۷ء میں ہمارے اعزہ یعنی خان بہادر مولوی ظفر حسن ڈھٹی ڈائریکٹر محکمہ آثار قدیمہ اور مولوی اشفاق علی صاحب کپوریشر عجائب خانہ لال قلعہ کو جو رہائش ہونے کے بعد دہلی ہی میں سکونت پذیر ہو گئے تھے، مع اہل و عیال ترک وطن کرنا پڑا، ہر دو بزرگوں نے دہلی میں مکان تعمیر کرائے تھے، لیکن ہندو اور سکھ غنڈوں نے مسلمانوں کو اس بڑے پیمانے پر قتل کر دیا اور ان کے گھروں کو لوٹنا شروع کر دیا کہ کثیر تعداد میں ان کو جان بچا کر کمپوں میں جانا پڑا اور وہاں سے یہ لوگ پاکستان آ گئے۔ اس کے بعد علیحدہ میں بھی ہم لوگ پریشان ہو گئے اور باوجود یکہ اس وقت تک ہجرت کا ارادہ نہیں تھا یہ سوچنے لگے کہ شاید ہمارے لئے بھی پاکستان جانا ہی مناسب ہوگا۔ اس سلسلہ میں جلد فیصلہ کرنا آسان نہ تھا، کیونکہ مسلم یونیورسٹی کی پخاص اور دلکشی نضاء میں بائیس سال رہنے کے بعد وہاں کے درودیوار تک سے اتنا لگاؤ ہو گیا تھا کہ چھوڑنے کو دل نہیں چاہتا تھا۔ کافی عرصہ گزر جانے کے بعد بھی قتل و غارت کا

سلسلہ جاری تھا، بھارت میں ہندوؤں کے علاوہ سکھوں نے بھی مسلمانوں پر ناقابل بیان مظالم شروع کر دیے تھے دہلی سے مسلم مہاجرین کی ٹرینیں مشرقی پنجاب سے گذر کر لاہور آتی تھیں۔ ان میں دہلی کے علاوہ اس علاقے کے بھی بہت لوگ ہوتے تھے، سکھوں کے خونخوار جتھے ان پر حملے کرتے اور ہزاروں کی تعداد میں جوان عورتوں کو پکڑ لے جاتے۔ اس کا رد عمل ظاہر ہے کہ یہی ہوا کہ پاکستانی علاقوں سے بھارت جانے والی ٹرینوں پر حملے مسلمانوں نے شروع کر دیے۔ سنہ ۱۹۴۷ء کے آخری مہینوں اور سنہ ۴۸ء کے شروع میں ان تکلیف دہ واقعات نے انتہائی دردناک حالات پیدا کر دیے تھے، مشرقی پنجاب اور سکھ ریاستوں کی تو تقریباً کل مسلمان آبادی اور دہلی اور اس کے قریب وجوا کے شہروں سے کثیر تعداد میں مسلمان پاکستان جا رہے تھے، اس کا ایک سبب یہ بھی تھا سرکاری ملازمین کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ وہ اگر چاہیں تو پاکستان جاسکتے ہیں۔ چنانچہ سرکاری ملازمین مع اپنے خاندان منتقل ہو رہے تھے۔

بہر حال میں نے ابھی پاکستان آنے کا مستقل فیصلہ نہیں کیا تھا، اگرچہ اہل و عیال کی خواہش بہت زیادہ تھی اور ہر روز یہ تمیز سے تیز تر ہوتی جاتی تھی۔ اس زمانے میں بھارت کی حکومت نے مسلم لیگ کے کارکنوں کے ساتھ جو وہیں رہ گئے تھے اپنا رویہ تبدیل کرنا شروع کر دیا تھا، آخر کار میں نے بھی ارادہ کر لیا کہ مسلمانوں کے نئے وطن کو اپنا وطن بنایا جائے، میرے لئے پاکستان آنے کی کشش کا سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ یہاں نئے معاشرے کی تشکیل ان نظریات کی بنیاد پر ہوگی جن کا تحریک

ہاکستان کے سلسلے میں تمام لیگ کی طرف سے وسیع پیمانے پر ہرجا کر کیا جا رہا تھا اور جو حقیقتاً مسلمانوں کے تصور حیات کے بنیادی اصول ہیں۔ یعنی اسلامیک آئیڈیالوجی اور سیاسی سطح پر دو قومی نظریہ۔ بے عمل نہ ہوگا اگر آخر اند کو کا تاریخی پس منظر کے ساتھ چند الفاظ میں ذکر کیا جائے۔ اس لئے کہ آج اس کی اہمیت اس سے بھی زیادہ ہے جتنی کہ تقسیم سے قبل تھی۔ پاکستان کے نوجوانوں کو جو تقسیم سے قبل کی تاریخ سے واقف نہیں اس دور کے حالات سے آگاہ کرنا ہے اور یہ بتانا ہے کہ وہ سیاسی ماحول کیا تھا جس میں مسلمانوں کو دو قومی نظریہ کی بنیاد پر علیحدہ اور خود مختار وطن کا مطالبہ کرنا پڑا۔ جب تک ہماری نوجوان نسل کو پاکستان کی نظریاتی بنیاد اور اس کی اہمیت کا صحیح اندازہ نہیں ہوگا اور اس کا اس تصور پر ایمان پختہ نہیں ہوگا اس وقت تک استحکام پاکستان کے بنیادی مقصود نہیں ہوں گی۔

اب ہم دو قومی نظریہ کی تاریخ پر ایک طائرانہ نظر ڈالتے ہیں: ہر صغیر کی قدیم تاریخ کا ایک اہم باب آریائی نسل کے قافلوں کا ورود ہے۔ یہ لوگ پہلے اس علاقے میں آباد ہوئے جس کو اب پنجاب اور شمالی مغربی صوبہ کہا جاتا ہے۔ بعد میں یہ لوگ مشرقی جانب سے آگے بڑھے اور موجودہ بھارت اور اودھ کے علاقوں میں بس گئے۔ انہوں نے مقامی باشندوں کو شکست دے کر مکمل طور پر اپنی سیاسی بالادستی قائم کر لی۔ آریائی تہذیب ہر صغیر کے شمالی حصہ میں پھیل گئی اور یہی سبب ہے کہ ہمالیہ کے جنوب اور وندھیاچل پہاڑ کے شمال میں وائے وسیع علاقہ کو آریہ ورت

کہا جانے لگا۔ آریائی تہذیب کی معاشری بنیاد ذاتوں کی تقسیم تھی۔ ابتدا میں چار ذاتیں تھیں یعنی برہمن (مذہبی پدھوا) کھتری (حکمران طبقہ) ویس (پیشہ ور طبقہ) اور شدر (یعنی غلاموں اور خدمت گاروں کا طبقہ)۔ آخر الذکر طبقہ کی حالت جو آج تک اچھوت کہلاتے ہیں ناگفتہ بہ تھی۔ زمانہ گذرنے کے ساتھ ذاتوں کی تعداد بڑھتی گئی اور مذہبی زندگی میں بھی اختلافات پیدا ہوتے گئے۔ جن کے نتیجہ میں دیوتاؤں کی تعداد میں بھی اضافہ ہوتا رہا۔ بعد میں دوسری اقوام اور نسلوں کے لوگ یہاں آئے اور آباد ہو گئے، مثلاً میتھیں، شاکیہ، یونانی اور ہن وغیرہ۔ ان لوگوں نے اپنی حکومتیں بھی قائم کیں۔ لیکن زمانہ گذرنے کے بعد یہاں کے رہنے والوں میں ضم ہو گئے اور ان کا علیحدہ تشخص تو کیا بعض کا تو نام و نشان بھی باقی نہیں رہا۔ اس طرح ہندو قوم میں اضافہ ہوتا رہا۔ اب آبادی کی تقسیم مذہبی بنیاد پر ہو گئی تھی اور اس خطے کے لوگ دو بڑے مذہبوں کے پیروؤں میں تقسیم ہو گئے تھے یعنی ہندو اور بدھ۔ ہندوؤں اور بدھوں میں سخت رقابت اور کشمکش تھی جس کا نتیجہ بالآخر یہ نکلا کہ ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ بڑھ گئی اور شمالی ہر صغیر کے بڑے علاقے پر وہ غالب تھے۔ بدھ مذہب کے پیرو مقابلہ سے تھوڑی تعمیرات ہیں سندھ اور مشرقی بنگال کے علاقوں میں تھے۔ ساتویں صدی عیسوی میں جب مسلمان یہاں آنا شروع ہوئے تو یہ صورت حال تھی۔

اب آریہ سماج کہ تاریخ کے طلبہ جانتے ہیں مسلمانوں نے پہلے سندھ اور ملتان کے علاقوں کو فتح کر کے اپنی حکومت قائم کی اور زمانہ گذر نے کے ساتھ دوسرے علاقے بھی ان کے زیر حکومت

آگئے۔ علاء الدین خلجی (ف۔ سنہ ۱۲۹۶ء) کے عہد میں کم و بیش سارے برصغیر پر اسلام کی حکمرانی یا براہ راست یا بہ ذریعہ باج گزاران قائم ہو گئی اس وقت سے سنہ ۱۸۵۸ء تک مسلمانوں کی حکومت رہی اگرچہ آخر سو سال (۱۷۵۷ء تا ۱۸۵۸ء) ان کا اقتدار برائے نام تھا۔ اس طویل مدت میں یعنی سات سو برس تک ہندو اور مسلمانوں کے تعلقات بڑی حد تک خوشگوار رہے۔ اس کا بڑا سبب تو مسلم حکمرانوں کی رواداری تھی، محکوم قوم یعنی ہندوؤں کی نجی زندگی اور خاص طور پر ان کے مذہبی اور سماجی معاملات میں کوئی دخل اندازی نہیں ہوتی تھی۔ اس سلسلے کا سب سے اہم پہلو یہ تھا کہ ہندو اپنے سوا دوسری اقوام کو ملحد یعنی ناپاک سمجھتے تھے، ان میں مسلمان بھی تھے، جن سے وہ اچھوتوں کا سا برتاؤ کرتے اور ان کی چھوٹی چھوٹی چیز کو ناپاک خیال کرتے اور نہ کھاتے۔ اس طرح برصغیر کی معاشری اور معاشرتی زندگی مختلف حصوں میں تقسیم ہو گئی تھی۔ سب سے بڑا طبقہ ذات والے ہندوؤں کا تھا، ان کے علاوہ اچھوت تھے جو ان میں شامل تو نہ تھے لیکن غلاموں اور خدمت گاروں کی حیثیت سے ان کے ساتھ تھے، تیسرا طبقہ مسلمانوں کا تھا، جن کی مذہبی اور معاشری زندگی کی بنیادیں اسلام کی تعلیمات (یعنی قوانین و احکامات شریعت) پر قائم تھیں۔

مذہبی اور معاشری بنیادوں پر آبادی کی یہ تقسیم طبقاتی تقسیم نہ تھی بلکہ وہ ایسی بنیادی تقسیم تھی جس نے ہندو اور مسلمانوں کو دو علیحدہ قومیں بنا دیا تھا، جو ایک نظم حکومت اور ایک اقتصادی نظام کے تحت ایک مشترکہ وطن میں مدہوں

تک امن و امان کی زندگی بسر کرتی رہیں۔ اس طویل مدت میں ہندو اور مسلمانوں کے اتحاد سے تعبیر شدہ معاشرہ چند مخصوص کوائف کا حامل تھا، سب سے نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ باوجود اس کے کہ برصغیر دونوں کا مشترک وطن تھا اور اقتصادی زندگی میں دونوں شریک تھے، اور دونوں حکومت کی ایک ہی مشنری کو تسلیم کرتے تھے، مذہب و معاشرت کے لحاظ سے دونوں علیحدہ قومیں نہیں اور صدیوں تک اس علیحدگی کی کیفیت کو مضبوط سے مضبوط تر بناتی ہیں اور یہی علیحدگی کی کیفیت ہے جس کو اب دو قومی نظریہ کہا جاتا ہے۔

سید احمد خان

برطانوی دور حکمرانی میں اس علیحدگی کو مزید استحکام حاصل ہوا کیونکہ بیرونی حکمرانوں کو اپنے اقتدار و استعمار کی بنیادیں مستحکم کرنے کے لئے ان دونوں قوموں کے اختلافات کو زیادہ بڑھانے میں ہی فائدہ تھا۔ برطانوی استعمار کی اس حکمت عملی کا آغاز تو انیسویں صدی کے ربع اول ہی میں ہو گیا تھا، لیکن سنہ ۱۹۰۵ء کی جنگ آزادی کے بعد یہ طریقہ کار زیادہ نمایاں ہو گیا۔ مسلم رہنماؤں میں سب سے پہلے ان حالات کا یہ غور مطالعہ اور تجزیہ، سید احمد خان کی ذہانت نے کیا اور اس امر کا اندازہ بھی انہوں نے ہی لگایا کہ جنگ آزادی کی ناکامی کے باعث مسلمان ایک عجیب مایوسی کی حالت سے گزر رہے تھے، اور مزید براں انگریز انیسویں کے انتقام اور مظالم کے نتیجہ میں ان کی سیاسی حیثیت اور اقتصادی حالت بے حد پست ہو چکی تھی، اچانک میں وہ

مغلیہ حکومت کے انحطاط کا منظر بہ چشم خود دیکھ چکے تھے۔ اس کے بعد کمپنی کی ملازمت کے سلسلے میں ان کو برطانوی حکومت کے روز افزوں اقتدار کا بھی اندازہ ہو گیا تھا۔ ان ہی دنوں میں ہند برطانوی انسروں سے تعلقات ان کے ذاتی بھی استوار ہو چکے تھے۔ انقلاب سنہ ۱۷۷۷ء کے وقت ان کی عمر چالیس سال تھی اور انقلابی دور کے واقعات و حالات نے ان کو وسیع تجربہ حاصل کرنے کا موقع دیا تھا۔ فطری صلاحیت اور وسیع تجربات کے علاوہ ان وحشیانہ مظالم کے مناظر نے جو مسلمانوں پر توڑے جارہے تھے، ان کے دل کو درد مند اور حساس بنادیا تھا، وہ انقلاب اور حکومت کے خلاف جہاد کے خلاف تھے اسی لئے کہ ان کو یقین تھا کہ حکومت کے خلاف ”بغاوت“ کامیاب نہیں ہو سکتی اور اس کے نتیجہ میں مسلمانوں کو تباہی و بربادی کا سامنا کرنا پڑے گا اور ان کی جانی و مالی قربانیاں بے نتیجہ ثابت ہوں گی اپنے اس موقف کے باعث جو انہوں نے انقلاب سنہ ۱۷۷۷ء کے سلسلے میں اختیار کیا، سید احمد خان پر مورخین اور سیاست دان سخت الفاظ میں تنقید کرتے رہے ہیں، لیکن بعد کے واقعات اور ان کی شاندار تعلیمی اور سیاسی خدمات و اصلاحات کی روشنی میں ان پر یہ الزام لگانا غلط ہے کہ ان کی عظیم تحریک کی بنیاد اور اس کا سبب ”جذہ وفاداری“ تھا اور انہوں نے جو کچھ کیا وہ برطانوی حکومت کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کا واحد مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو مایوسی اور ہستوں کی گہرائیوں سے نکال کر ایک ایسے راستے پر چلا جائے جو زمانہ کے بدلنے ہوئے حالات میں ان کے لئے مفید ہی نہیں

بلکہ لازمی اور ضروری تھا، یہاں اس مسئلہ پر تفصیلی بحث نہیں کی جاسکتی لیکن اس میں ذرہ برابر شک نہیں اور اب غیر متعصب مورخین پر یہ بات ظاہر ہو گئی ہے کہ حکومت کے ساتھ ان کا گہرا تعاون، مسلمانوں کو ترقی کی راہ پر گامزن ہونے کی اہلیت پیدا کرنے کے لئے ضروری تھا اور یہ ان کی ہمت اور بے خوفی تھی کہ ہر قسم کی مخالفت اور گوناگون مشکلات کے باوجود انہوں نے اپنی وفات (سنہ ۱۸۹۸ء) سے پہلے ان کو ترقی کی راہ پر چلنے کے قابل کر دیا۔

سید احمد خان کے اصلاحی تدبیر اور حکمت عملی کے دو نمایاں پہلو ہیں: تعلیمی اور سیاسی۔ ہم مؤخر الذکر سے متعلق چند امور کا ذکر کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ سنہ ۱۸۸۰ء میں انڈین نیشنل کانگریس کا قیام عمل میں آیا۔ اس کے بانیوں میں چند نمایاں ہندو لیڈروں کے علاوہ ایک انگریز (رٹائرڈ) سول سرونٹ، آکٹوین ہیوم (Octavian Hume) کا نام بھی قابل ذکر ہے۔ کانگریس کے بنیادی اصولوں میں سے ایک تھا کہ ہر صنف کی پوری آبادی ایک قوم ہے اور کانگریس اس کی واحد نمائندہ جماعت ہے۔ یہ ظاہر تھا کہ کانگریس میں مسلمان برائے نام ہوں گے اور جہاں تک مسلمانوں کے مفاد کا تعلق ہے کانگریس اس کی نگہداشت نہیں کر سکے گی۔ سید احمد خان نے مستقبل کی تاریخ کے اس عمل کو اچھی طرح سمجھ لیا اور اپنی قوم یعنی مسلمانوں کو صاف الفاظ میں بتلایا کہ مسلمان ایک علیحدہ قوم ہیں اور اپنے مفادات کی حفاظت انہیں خود کرنا ہے اور اسی کے لئے انہیں خود اپنا راستہ اختیار کرنا ہے۔ اس سلسلے میں انہوں نے

نہایت زبردست تقریریں کیں اور بتلایا کہ مسلمانوں کا کانگریس سے تعاون ان کے مفادات کے خلاف ہوگا۔ وہ ایک علیحدہ قوم ہیں ان کو نہایت مستحکم انداز سے اس موقف پر قائم رہنا چاہئے۔ برصغیر کی سیاسی زندگی کے اس پہلو پر انہوں نے بہت زور دیا کہ یہاں ایک نہیں دو قومیں ہیں (یعنی ہندو اور مسلمان) اور ان کے مفادات علیحدہ ہیں۔ اس تصور کو دو قومی نظریہ کہا جاتا ہے۔ سید احمد خان کی وفات کے چند سال ہی بعد ۱۹۰۶ء میں مسلمانوں نے اس لئے ایک علیحدہ قومی ادارے کی آل انڈیا مسلم لیگ کے نام سے بنیاد رکھی اور جیسا کہ ہم سب نے دیکھا اسی لیگ نے ۳۱ سال بعد قائداعظم محمد علی جناح کی قیادت میں تقسیم ہند کا مطالبہ کیا اور بالآخر ان کے لئے ایک علیحدہ وطن حاصل کیا۔ پاکستان اب ایک خود مختار ریاست ہے جہاں ایک ایسا معاشرہ قائم کرنے کی کوشش کی جارہی ہے جس کی بنیادیں اسلامی تعلیمات و تصورات پر قائم کی جائیں۔

کراچی میں قیام و ابتدائی دور

اوپر بیان کئے گئے خیالات اور واقعات سے ذہن مکمل طور پر متاثر ہو چکا تھا کہ میں نے پاکستان کو نیا وطن بنانے کا مصمم ارادہ کر لیا اور مسلم یونیورسٹی کے ہاتھ اپنا بنایا ہوا مکان فروخت کرنے کی کوشش کی اس میں زیادہ دقت بھی نہ آئی اس کا سبب یہ تھا کہ نواب محمد اسماعیل خان صاحب وائس چانسلر تھے جب میں نے یہ مسئلہ ان کے سامنے بھی کیا تو وہ مسکرائے اور مکان کی خریداری کے لئے زبانی وعدہ فرمایا یونیورسٹی انجینیر

نے وائس چانسلر کے حکم پر مکان کی قیمت کا تخمینہ صرف اٹھارہ ہزار لگایا حالانکہ اس سے چند ماہ پیشتر ایک خریدار نے اس سے تین گنا قیمت لگائی تھی اور بہت اصرار کیا تھا لیکن اس وقت ہم نے ہجرت کا فیصلہ نہیں کیا تھا اور فروخت کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ بہر حال اٹھارہ ہزار میں مکان فروخت کر کے یہ رقم اسپرل بنک کی علیحدہ شاخ میں داخل کر دی اور دوسرے ہی روز پندرہ ہزار روپیہ سے اپنا اکاؤنٹ اسی بنک کی کراچی شاخ میں کھلوا کر بذریعہ تار منتقل کرادی اس کے فوراً ہی بعد کچھ سامان نہایت کم قیمت پر فروخت کر دیا فرنیچر کی کچھ چیزیں بعض احباب کو دے دیں اور چونکہ اقوامیں گرم تھیں کہ پاکستان میں مہاجرین کو اطمینان ضرورت فراہم کرنے میں دشواریاں بھی آتی ہیں اس لئے ایک ہندو شاگرد کے مشورے سے جو ریلوے میں تھے اور مجھ سے عقیدت رکھتے تھے ٹامس کک اینڈ کو کے ذریعہ سے کراچی روانہ کر دیا۔ فاش کرگزاری ہوئی اگر میں اپنے عزیز ہندو شاگرد کا ذکر تشکر آمیز جذبات اور الفاظ کے ساتھ نہ کروں۔ انہوں نے خود سامان علیحدہ اسٹیشن سے ہمیں کے لئے سمندری جہاز پہنچا دیا۔ راستہ کی شکست ریخت سے قدرے نقصان ہوا لیکن زیادہ نہیں۔ کتابیں کم سے کم بچی تھیں پھر اسی دو بوریاں بھری ہوئی تھیں جو بغیرت پہنچ گئیں۔

یکم اپریل سنہ ۳۸ء کو دوبہر کے قریب ایک ٹرک میں سوار ہو کر ہم لوگ آگرہ پہنچے اور وہاں سے ”پھوٹی“ لائن کی ایک ٹرین میں حیدرآباد سندھ کے لئے روانہ ہو گئے۔ سفر محفوظ رہا۔ راستے میں ایک اسٹیشن پر ایک سیکھ مسافر جس کے کوٹ

کی جیب میں شراب کی بوتل تھی (ہمارے ڈبہ میں داخل ہو گیا) اگرچہ ہمارا ڈبہ پورا رزرو تھا اور یہ فرسٹ کلاس کا ڈبہ تھا ہم نے بھی مناسب سمجھا کہ اس سے نہ الجھیں۔ بلوے کم ہو گئے تھے اور ویل گاڑیوں پر حملے بھی تقریباً ختم ہو گئے تھے لیکن پھر بھی فساد کا خوف دلوں میں ضرور تھا، سکھ مسافر جو کہ "ہلا ٹکٹ" سفر کر رہا تھا اس نے بھی یہی مناسب سمجھا کہ دروازے کے قریب فرش پر بیٹھ کر اپنا سفر جاری رکھے۔ دن بھر سفر جاری رہا اور نصف شب گزرنے کے بعد گاڑی کھوکراہار پر پہنچی جہاں ہندوستان کی حد ختم ہوتی ہے۔ یہاں سامان کی بہت سخت اور تفصیلی چیکنگ ہوتی تھی۔ چنانچہ سب مسافر اتر کر کھڑے ہو گئے تھے اور ان کو حکم دیا جا رہا تھا کہ اپنے اپنے صندوق کھولیں سامان کو چیک کرنے والے ویلوے ملازمین نہایت لاپرواہی سے سامان کو ادھر ادھر پھینک دیتے تھے اور مسافروں کو دوبارہ زحمت اٹھانا پڑتی تھی۔ اس منظر کو تفصیل سے بیان کرنا مشکل ہے، لیکن دلچسپ بات یہ ہے کہ جب ہمارے سامان کا پہلا بکس کھولا گیا تو وہ اتفاق سے میرا بکس تھا کیڑوں کے ساتھ چند کتابیں بھی رکھ دی گئیں۔ ویلوے کے ہندو ملازمین نے یہ کتابیں اٹھائیں تو ان کے ہاتھ میں میری کتاب "شارٹ ہمٹری آف دہلی سلطنت" اور پرولہ رحیب مرحوم "کی محمود آف غزنین" آئیں۔ دونوں پیکرز نے انھیں غور سے دیکھا اور پوچھا آپ کا کیا نام ہے۔ میں نے نام بتلایا تو بولے "جائے ہم آپ کا سامان چیک نہیں کریں گے۔ ان ہی کتابوں کو پڑھ کر تو ہمنے امتحان پاس کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ بہت بڑا کرم تھا اور اس کے لئے ہم جس قدر بھی شکر گزار ہوں۔"

کم۔ یہی نہیں کہ ہم زمین پر پونہ کی ہوئی اشیاء اور کیڑوں کو صندوقوں میں ترتیب سے رکھنے کی زحمت سے بچ گئے بلکہ اللہ نے ایک زبردست ممکنہ خطرے سے محفوظ رکھا۔ واقعہ یہ تھا کہ میرے مہربان کرمفرما مولوی محمد علی لطفی بھی ہمارے ساتھ تھے، وہ حافظ ہیں، معلم ہیں، علیگندہ میں ان ہی سے میں عربی پڑھتا تھا، ان کا /کیس ٹو چھوٹا ہی تھا لیکن مولانا نے اس میں ایک خطرناک چیز کیڑوں کی تہ میں رکھ لی تھی۔ ہندوستان میں اس زمانہ میں چار انچ سے زیادہ لمبا بھلکے والا چاقو رکھنا جرم قرار دے دیا گیا تھا، مولانا کو اس کا علم تو تھا لیکن انہوں نے ایک بڑا چاقو جس کا بھلکا تقریباً آٹھ انچ تھا، اپنے بکس میں رکھ لیا تھا۔ اگر ہمارا سامان بھی دوسرے لوگوں کے احباب کی طرح چیک کیا جاتا اور مولانا کا یہ چاقو پکڑا جاتا تو معلوم نہیں ہمیں اس کا کیا خمیازہ بھگتنا پڑتا۔

کراچی پہنچ کر ہم مولوی اشفاق علی صاحب مرحوم کے کوارٹر میں مقیم ہوئے۔ ہمارے اس قافلہ میں سولہ سترہ افراد تھے، ان کے علاوہ دو دوست یعنی مولوی محمد علی اور ایم ایچ صدیقی بھی تھے جو بعد میں کراچی یونیورسٹی میں تاریخ کے پروفیسر مقرر ہوئے اور اب رٹائر ہوئے کے بعد یونیورسٹی میں مسلم لیگ کی دستاویزات کے ڈائریکٹر ہیں۔ یہ کوارٹر جس میں ہم قیام و زار ہوئے صدر میں جیکب لائنز میں واقع تھے۔ ان میں مہاجروں کی بڑی تعداد آباد ہو چکی تھی۔ کوارٹر میں صرف دو کمرے تھے، چنانچہ تین چار افراد کے علاوہ سب زمین پر سوتے تھے۔ سب سے اہم مسئلہ کراچی میں مکان تلاش کرنے کا تھا، بڑی تعداد مہاجرین

کی اسی کوشش میں تک و دو کرنی نظر آتی تھی، ابھی دو تین دن ہی گذرے تھے کہ بازار میں علیکڈہ کے ایک شاگرد ملے جو یہاں ملازم اور آباد ہو چکے تھے۔ خیر و عافیت دریافت کرنے کے بعد انہوں نے پوچھا کہ رہائش گاہ کا کیا انتظام ہوا۔ میں نے کہا کہ ابھی تو کچھ نہیں۔ وہ فوراً بولے، آپ کل صدر میں وکٹوریہ روڈ (اب عبداللہ ہارون روڈ) میں اس عمارت میں آجائیں جو وکٹوریہ مینشن کے نام سے مشہور ہے۔ میں اسی میں مقیم ہوں اور اس میں ایک فلیٹ خالی ہے۔ بس اسی میں آپ آباد ہو جائیں۔ پچنانچہ دوسرے روز میں اور یکم صاحبہ (مرحومہ) مع دیگر اعزہ کے ہمراہ گئے۔ عمارت شاگرد موجود تھے، انہوں نے اپنا فلیٹ دکھلایا جس میں چار وسیع کمرے اور ایک برآمدے کے علاوہ ملحقہ باورچی خانہ اور آؤٹ ہاؤس تھے، یہ کہنا مبالغہ نہ ہوگا کہ اس وقت کراچی میں یہ فلیٹ بہترین فلیٹوں میں سے ایک تھا۔ برابر کا فلیٹ خالی تھا اور اس کے تالے کی کنجی میرے ان شاگرد کے پاس تھی۔ وہ بولے بس آج ہی رات یا زیادہ سے زیادہ کل آپ آجائیں۔ اگر دیر ہوئی تو ہاتھ سے نکل جائے گا۔ سب کو پسند تھا لیکن کسی کو یہ اندازہ نہ تھا کہ کراچی میں مکان حاصل کرنا کس قدر مشکل ہے۔ یہ بھی خیال تھا کہ یہ تیسری منزل پر ہے، شاہد غلام علی تالپور کی مدد سے جو اس وقت صوبائی وزیر تھے، علیکڈہ جیسا کوٹھی نما مکان مل ہی جائے گا۔ لیکن یہ امید سوہم ثابت ہوئی۔ بہر حال وکٹوریہ مینشن کے فلیٹ کا خیال چھوڑ دیا۔ بعد میں پیش آنے والی مشکلات اور ناکامیوں کے بھی نظر خیال ہوا کہ یہ عظیم غلطی تھی۔

چند روز بعد علیکڈہ ہونیورسٹی فزکس کے لیکچرار مسٹر طفیل احمد لکے بھی آئے۔ وہ اس غرض سے کراچی آئے تھے کہ بزنس (کاروبار) کرنے کے احکامات کا اندازہ لکالیں۔ اس سلسلہ میں یہاں ان کی ملاقات سکھوں کے ایک ٹرسٹ کے مینیجر سے ہوئی جو کرومنڈر کے قریب ست کرو نامی ایک عمارت میں رہتا تھا اور اپنی شخصیات کو چھپانے کے لئے داڑھی اور مونچھیں منڈاتا تھا۔ ست کرو کے چودہ فلیٹوں میں سے ایک میں وہ رہتا تھا اور ایک خالی تھا، بقیہ فلیٹ پولس افسروں کے پاس تھے، اس نے خالی فلیٹ طفیل صاحب کو پیش کیا۔ انہوں نے مجھ سے کہا اور ہم نے طے کر کے اس میں سکونت اختیار کر لی۔ بعد میں یہ فلیٹ میرے برادر محمد سید عرفان الحق مرحوم کے نام الاٹ ہو گیا۔ اسی فلیٹ میں ہم صب رہنے لگے اور مکان کی تلاش جاری رہی اور ناکامیابی کا سامنا کرتے رہے۔

دستور ساز اسمبلی کی ملازمت

چند روز بعد میں اپنے دوست اور دستور ساز اسمبلی کے سیکریٹری مسٹر ایم بی احمد، آئی سی ایس کے پاس ملنے گیا۔ وہ علیکڈہ میں ایم اے اور ایل ایل بی میں میرے ہم جماعت تھے اور ہوسٹل میں سر سید کورٹ میں میرے کمرے (نمبر ۳۶) کے قریب ہی ۲۹ نمبر کمرے میں رہتے تھے۔ عقائد و خیالات اور مزاجی کیفیت میں ہم آہنگی کے باعث تعلقات میں بہت جلد گہرائی پیدا ہو گئی۔ تاریخ و لیکچرز کے علاوہ بھی ہم زیادہ تر ساتھ ہی رہتے تھے۔ وہ نہایت شریف النفس اور خوش اخلاق انسان تھے۔ اکثر امور میں ہم دونوں

کی رائے ایک ہی ہوتی تھی۔ صرف ایک بنیادی فرق تھا۔ وہ شروع ہی سے آئی سی ایس کے لئے مقابلہ کے امتحان میں شریک ہونے کا ارادہ کرچکے تھے اور مجھے تعلیم و تدریس سے دلچسپی تھی وہ مقابلہ کے امتحان میں شریک ہوئے اور فوراً ہی لندن چلے گئے اور وہاں بھی اسی امتحان میں شریک ہوئے اور کاسیابی حاصل کی۔ کچھ عرصہ بعد وہ علیگڑھ میں ڈسٹرکٹ جج ہو کر آئے۔ اس زمانہ میں ہمارے روابط اور زیادہ بڑھ گئے ان کی صلاحیت اور ایمانداری کے باعث قائداعظم جن سے ان کو نیاز حاصل تھا ان کو پسند فرماتے تھے چنانچہ تقسیم کا فیصلہ ہو جانے کے بعد قائداعظم نے ان کو پاکستان آفٹ (opt) کرنے کا مشورہ دیا۔ ایم بی احمد صاحب نے ۱۹۴۰ء سے خود کہا کہ جب وہ یو۔ پی کے چیف منسٹر سے ملنے گئے اور پاکستان جانے سے متعلق کہا تو اس نے انہیں روکنا چاہا اور کہا کہ وہ بہت جلد ان کا تقرر الہ آباد ہائی کورٹ کی ججی پر کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن وہ پاکستان آنے کا فیصلہ کرچکے تھے۔

میں اپنے اس تاثر کا ذکر ضروری سمجھتا ہوں جو کراچی میں ان سے پہلی ملاقات میں میرے دل پر ہوا۔ اس وقت وہ کلفٹن کے ہل سے اتر کر بائیں جانب ایک کوٹھی میں مقیم تھے شام کو عصر اور مغرب کے درمیان میں ان کے مکان پر گیا۔ بے حد خوش ہوئے اور قطعاً طور پر اسی طریقے سے ملے اور گفتگو کی جیسے علیگڑھ میں ملتے تھے۔ کافی دیر تک ہر موضوع پر باتیں کرتے رہے۔ رات ہو گئی تھی کھانے پر روکتے رہے لیکن میں نے یہ کہہ کر معذرت کر لی کہ بہت دیر ہو جائے گی۔ چلتے وقت مجھے روک کر بولے چلو میں تم کو پہنچا دوں۔ چونکہ ڈرائیور نہیں تھا خود گاڑی

چلا کر جب تک لائنز تک پہنچانے آئے۔ گاڑی نہایت آہستہ چلاتے تھے۔ رخصت کرنے سے پہلے کہنے لگے اسمبلی میں ریسرچ آفسر کی جگہ خالی ہے۔ کل یا پرسوں آ کر ملازمت کے لئے درخواست دیدینا۔ چنانچہ چند روز ہی میں مجھے تقرری کا خط مل گیا اور میں نے چارج لے لیا۔ افسر شاہی تنظیم کو میں شروع ہی سے نا پسند کرتا تھا اور علیگڑھ کے بائیس سالہ دور ملازمت میں یہ جذبہ بہت بڑھ گیا تھا۔ لیکن ایم بی احمد (مرحوم) کی ماتحتی میں تقریباً دو سال گزارے اور اس عرصے میں کبھی کوئی بات ایسی نہیں کی جو زرا بھی ناگوار گذری ہو۔ وہ مجھے زیادہ تر Basic Principles کمپنی کے سلسلے میں مواد جمع کرنے کی ذمہ داری دیتے تھے۔ کراچی کے ذرائع آمدورفت قابل اطمینان نہ تھے۔ مگر یہ ایسی تکلیف تھی جس کا سامنا سب ہی شہروں کو کرنا پڑتا تھا۔ اس کے انتظار میں کافی وقت ضایع ہوتا تھا۔

اس ملازمت کے تقریباً دو سالہ دور میں تاریخ کے مطالعہ سے تعلق قطع نہیں کیا۔ چنانچہ اردو اکیڈمی سندھ کی خواہش پر برصغیر کی تاریخ کے اسلامی دور پر ایک مختصر کتاب ”عہد زرین“ تصنیف کی۔ اسکول کے طلبہ کے لئے یہ نہایت مفید ثابت ہوئی۔ اور اس کے کئی ایڈیشن شائع ہوئے۔ لیکن جلد ہی ایک اہم منصوبہ کے سلسلے میں کام کیا۔ اس زمانہ میں مسٹر فضل الرحمن وزیر تعلیم تھے وہ ایک ذہین اور دردمند مسلمان تھے خوش عقیدت صوم و صلوة کے پابند تھے اور اسلام کی خدمت کے لئے تیار رہتے تھے اپنے وطن لہاکہ میں مسلمانوں کے معاملات میں بے حد

دلچسپی سے کام کرتے تھے۔ بالخصوص تعلیمی امور میں۔ ڈاکٹر محمود حسین اور ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی بھی نائب وزیر تھے۔ اہم بی احمد صاحب بھی مورخ تھے۔ ہم سب کو اس کا شدید احساس تھا کہ ہرمذیر کی تاریخ پر ایک کتاب تیار کرنا چاہئے۔ فضل الرحمن صاحب سے درخواست کی گئی وہ تیار ہو گئے اور محکمہ تعلیم کی طرف سے ایک بورڈ تشکیل کیا گیا جس کے صدر ڈاکٹر محمود حسین مقرر ہوئے اور سکریٹری مسٹر ایم بی احمد مجھے جوائنٹ سکریٹری بنایا گیا، اس منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کی ذمہ داری جناب ایم بی احمد صاحب نے کلیتہ میرے سپرد کی۔ اسی زمانہ میں موقع پا کر میں نے ان حضرات کو توجہ دلائی کہ پاکستان میں ایک ہسٹاریکل سوسائٹی قائم ہونا چاہئے اس لئے کہ انڈین ہسٹری کانگریس اور اس کے کارکن ہندوستان میں رہ گئے تھے۔ فضل الرحمن صاحب سے ذکر کیا گیا تو وہ فوراً تیار ہو گئے۔ سوسائٹی کے قیام اور اس کی ضروری تفصیلات آگے بیان کی جائیں گی۔

اردو کالج

اگرچہ اسمبلی کا ماحول میرے لئے ناخوشگوار نہ تھا مجھے مستقل طور پر سرکاری ملازمت پسند نہ تھی اور اسی کا انتظار تھا کہ ہونیورسٹی یا کسی اچھے کالج میں ملازمت مل جائے تو بہتر ہے۔ چنانچہ اردو کالج میں جو اسی زمانہ میں قائم ہوا تھا وائس پرنسپل اور پروفیسر تاریخ کی جگہ نکلی۔ میں نے فوراً درخواست بھیج دی۔ ممبران بورڈ کو تعجب ہوا اور یہی سوال کیا کہ آپ سرکاری ملازمت میں ہوتے ہوئے یہاں کیوں آنا چاہتے

ہیں۔ میں نے جو حقیقت تھی بیان کی کہ میں تدریسی ادارت سے منسلک ہونا چاہتا ہوں۔ اس پر سب کو کچھ حیرت ہوئی چنانچہ مولوی عبدالحق (مرحوم) نے جو بورڈ کے صدر تھے صاف الفاظ میں کہا کہ اگر ہم آپ کا تقرر کر دیں تو کیا واقعی آپ اسمبلی کی ملازمت چھوڑ کر یہاں آجائیں گے۔ میں نے کہا ضرور آجاؤں گا۔ اگر یہ ادارہ پختہ نہ ہوتا تو میں مرکز درخواست نہ بھیجتا۔ جب مشاہرہ کے متعلق دریافت کیا تو میں نے جواب دیا کہ اس سے کچھ زیادہ ہونا چاہئے جو اسمبلی میں ملتا ہے۔ چنانچہ یہ درخواست منظور کر کے بورڈ نے میرا تقرر کر دیا اور میں نے وائس پرنسپل کا چارج لے لیا۔

اردو کالج کو قائم ہونے زیادہ عرصہ نہیں گذرا تھا حقیقتہً وہ دو کالج تھے ایک صبح سے دوپہر تک اور دوسرا شام کو رات کے نو ساڑھے نو بجے تک تقسیم کے بعد سے کراچی کی آبادی میں تیزی سے اضافہ ہو رہا تھا اور تعلیمی درسگاہیں کم تھیں۔ اس کے علاوہ مساجد کے اکثر خاندانوں کی اقتصادی حالت ایسی تھی کہ ان کے نوجوان افراد دن میں ملازمت کرتے تھے اور کوئی شام کو کالجوں اور اسکولوں میں پڑھتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ شام کے وقت میں صبح کے مقابلہ میں تعداد بہت زیادہ ہوتی تھی۔ اتنی مدت گذر جانے کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری ہے اور اب بھی شام کے وقت بعض کالجوں میں پڑھائی ہوتی ہے۔ آج بھی شرح خواندگی ۶۶ فی صد ہے جو قابل افسوس بھی ہے اور شرمناک بھی۔ تدریسی اوقات اور طلبہ کی تعداد کے علاوہ اردو کالج کو بعض اور مسائل کا بھی سامنا تھا کالج انجمن ترقی اردو کا ذیلی ادارہ

تھا اور انجمن کے سکرٹری اور روح رواں یعنی مولوی عبدالحق کالج کی انتظامیہ کے بھی صدر تھے۔ سیدآباد دکن کے ایک سابق اعلیٰ افسر مولوی تقی الدین اس کے اعزازی سکرٹری تھے۔ وہ انجمن ہی کی عمارت میں قیام پذیر تھے ان کو کالج سے بے حد دلچسپی تھی اور اس کی بہبود کے لئے ہمہ وقت کوشاں اور فکر مند رہتے تھے۔ مولوی عبدالحق صاحب اپنی ضمیمی کے باعث عملی طور پر زیادہ کام نہیں کر سکتے تھے چنانچہ کالج کے جملہ امور سید تقی الدین صاحب کے اختیار میں تھے ان کے بڑے بھائی جو کافی ضعیف تھے کالج کے پرنسپل تھے۔ وہ تھوڑی دیر کے لئے صبح کے وقت تشریف لاتے تھے اور ضروری کاغذات پر دستخط کر دیتے تھے وائس پرنسپل کا چارج لینے کے بعد معلوم ہوا کہ مجھے وہ جملہ فرائض عملی طور پر سنبھالنے ہونگے جن کا بالعموم ذمہ دار پرنسپل ہوتا ہے۔ تقی الدین صاحب ایک دیہی ریاست میں افسر رہ چکے تھے اور یہ پسند کرتے تھے کہ صرف میں ہی نہیں بلکہ بعض اساتذہ بھی کافی وقت ان کے پاس گزاریں۔ دن میں وہ خود ملازمت کرتے تھے لیکن شام کو کالج آتے رہتے تھے۔ شروع میں میں بھی تقریباً روزانہ ان کے پاس جاتا تھا۔ بعد میں کام کی زیادتی کے باعث میرا جانا ان کے پاس کم ہو گیا۔ میرا خیال ہے کہ اس کا ردعمل ان کی طبیعت پر یہ ہوا کہ میں دانستہ ان کے پاس جانا نہیں چاہتا حالانکہ یہ واقعہ نہ تھا بلکہ اکثر دفتری کام اور کلاس پڑھانے میں رات کے ساڑھے نو اور دس بج جاتے اور میں ان سے ملے بغیر چلا آتا۔ مجھے بعد میں معلوم ہوا کہ بعض اساتذہ نے شکایت کر کے ان کی اس بدگمانی میں اضافہ کر دیا اور ہم دونوں کے تعلقات کی خوشگواہی

کشیدگی میں تبدیل ہونے لگی۔ کالج کی ملازمت چھوڑنے کا واقعہ دلچسپ ہے۔ چونکہ پرنسپل کے فرائض عملی طور پر میں ہی انجام دیتا تھا اس لئے مجھے یقین تھا کہ مستقل طور پر پرنسپل پر میرا ہی تقرر ہوگا لیکن جب میں نے اس کا ذکر جناب عبدالرحمن صدیقی (سندھی) سے کیا تو انہوں نے اس خواہش سے اتفاق ہی نہیں کیا بلکہ اس کو کالج کے مفاد میں ضروری بھی کہا چنانچہ انہوں نے مولوی عبدالحق سے تذکرہ کیا اور سختی سے اپنی رائے کا اظہار اس اقدام کے حق میں کیا لیکن ان کو حیرت ہوئی جب مولوی صاحب نے ان کو جواب دیا کہ یہ ممکن نہیں اس لئے کہ ہم نے ملے کر لیا ہے کہ ہم پرنسپل پر تقرر ہو کر آفتاب حسن کا کریں گے۔ اس کے بعد اس سلسلے میں کسی قسم کی کوشش بے کار تھی میں خاموش ہو گیا ”صبر جمیل“ کا راستہ اختیار کیا۔ ملازمت کے سلسلے میں یہ دوسری ناکامی تھی اس سے قبل سندھ مدرسہ کالج (سندھ مسلم کالج) میں تاریخ کے پروفیسر کی جگہ خالی ہوئی تھی۔ پروفیسر عبدالرحمن جو مدرسہ بورڈ کے سکرٹری تھے یہ چاہتے تھے کہ اس جگہ پر میرا تقرر ہو لیکن پروفیسر اے ای اے حلیم نے مجھ سے ٹیلی فون پر کہا کہ میں بورڈ کے سامنے انٹرویو میں نہ جاؤں۔ مجھے اس سے صدمہ ہوا کیونکہ اس وقت میں اسمبلی میں ریسرچ افسر تھا۔ مجھے یاد ہے کہ انٹرویو کے دوران پروفیسر عبدالرحمن نے دو مرتبہ مجھے ٹیلی فون کیا کہ ہم آپ کا انتظار کر رہے ہیں لیکن میں حلیم صاحب کی ہدایت کے خلاف قدم اٹھانا نہیں چاہتا تھا۔ اس جگہ پر ڈاکٹر محمد حلیم

کا تقرر ہوا۔ اسی زمانہ میں گورنمنٹ کالج سکھر میں جگہ عالی ہوتی اور اس پر میرا تقرر کیا گیا لیکن میں نے اس پیش کش کو منظور نہیں کیا۔

اس سلسلہ میں سب سے بڑا صدمہ کراچی یونیورسٹی کی پروفیسری سے محروم رہنے سے ہوا۔ جب اس جگہ کا اشتہار شائع ہوا میں نے درخواست دی اور مجھے یقین تھا کہ میرا تقرر ہو جائے گا۔ ڈاکٹر محمود حسین اور ڈاکٹر اشتیاق قریشی جو تقسیم سے قبل علی الترتیب ڈھاکہ اور دہلی یونیورسٹیوں میں پروفیسر رہ چکے تھے، اب وزیر ہو گئے تھے اور ظاہر ہے پروفیسری کے لئے وزارت نہیں چھوڑ سکتے تھے۔ ڈاکٹر عبدالعلیم جو مسلم یونیورسٹی میں لیڈر رہ چکے تھے، اب ڈھاکہ یونیورسٹی میں پروفیسر ہو گئے تھے، وہ اپنا وطن (ڈھاکہ) چھوڑ کر کراچی آنے کے لئے تیار نہیں تھے۔ وہ مجھ سے یہ کہہ چکے تھے کہ اگرچہ میں نے حلیم صاحب کے کہنے سے عربی بھیج دی ہے لیکن میں نے ان سے صاف الفاظ میں کہہ دیا کہ میں ڈھاکہ چھوڑ کر کراچی ہرگز نہیں آؤں گا۔ ان حالات میں بجا طور پر مجھے پورا یقین تھا کہ یونیورسٹی کی پروفیسری پر میرا تقرر ہو جائے گا۔ انٹرویو بورڈ میں وائس چانسلر (پروفیسر حلیم) کے علاوہ ڈاکٹر محمود حسین، ڈاکٹر قریشی اور پروفیسر شلام مصطفیٰ شاہ بھی تھے، یہ سب حضرات تاریخ کے استاد اور ریسرچ اسکالر کی حیثیت سے میری شہرت سے واقف تھے، دوران انٹرویو ڈاکٹر محمود حسین اور ڈاکٹر قریشی نے تاریخ سے متعلق چند سوالات کئے اور ظاہر جوابات سے مطمئن تھے۔ ڈاکٹر عبدالعلیم انٹرویو میں نہیں آئے۔ لیکن نتیجہ یہ نکلا کہ میرا تقرر نہیں ہوا۔

بورڈ کے ایک ممبر سے مجھے معلوم ہوا کہ پروفیسر اے بی اے حلیم نے میری سخت مخالفت کی۔ ان کے علاوہ باقی سب ممبران میری تقرری کے حق میں تھے، لیکن وہ یہی اصرار کرتے رہے کہ ڈاکٹر عبدالعلیم کا تقرر کیا جائے۔ ممبران نے ان سے یہ کہا بھی کہ وہ انٹرویو میں نہیں آئے ہیں اور ظاہر ہے کہ اپنے وطن سے پروفیسری چھوڑ کر کیوں آئیں گے، لیکن وائس چانسلر صاحب یہ ضد اس پر اصرار کرتے رہے کہ انہیں کا تقرر کیا جائے اور کوشش کر کے ان کو بلایا جائے گا۔ ابتدائی دور میں میرے لئے یہ ایک عظیم صدمہ تھا، پروفیسر حلیم میرے استاد رہ چکے تھے اور ان کی مخالفت کا میں گمان بھی نہیں کر سکتا تھا۔ بہر حال دو تین روز اس کا دل پر بہت گہرا اثر رہا اور اس وقت اطمینان ہوا جب فضل الرحمن صاحب سے میری تفصیل کے ساتھ گفتگو ہوئی۔ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کے صدر تھے اور اس سلسلہ میں ان سے ملاقات ہوئی تھی۔ اس واقعہ کے بعد جب میں ان کے پاس گیا تو پہلا سوال انہوں نے یہی دریافت کیا کہ یونیورسٹی میں تقرری کا کیا ہوا۔ میں نے مابوسانہ انداز میں کہا کہ میرا تقرر نہیں ہوا بلکہ سنا ہے کہ ڈھاکہ کے ڈاکٹر عبدالعلیم کا تقرر ہوا ہے۔ انہوں نے کہا وہ ہرگز نہیں آئیں گے وہ مجھے یہ بات بتلا گئے ہیں۔ اس کے بعد قدرے سخت لہجہ میں کہا کہ پروفیسر حلیم (وائس چانسلر) عجیب آدمی ہیں، وہ میرے پاس آئے تھے اور کہتے تھے کہ کراچی یونیورسٹی کی پروفیسری پر ڈاکٹر عبدالعلیم کا تقرر کرنا چاہتے ہیں۔ فضل الرحمن صاحب بہت ذہین انسان تھے، کہنے لگے کہ وائس چانسلر شاید یہ سمجھتے ہوں گے کہ

یہ سن کر مجھے خوشی ہوئی کہ ایک اسی اہم جگہ پر وہ ایک
بنگالی کا تقرر کر رہے ہیں۔ لیکن فوراً میں نے جواب دیا کہ پروفیسر
صاحب، تعلیمی و تدریسی اداروں میں تقررات صرف اور صرف
اہلیت (merit) کی بنیاد پر ہونے چاہئیں۔ ان میں علاقیت یا
سفارش وغیرہ کا دخل نہیں ہونا چاہئے۔ میں بنگال سے منتخب
ہوا ہوں اور بنگالیوں کے حقوق کے لئے کمیٹی مناسب ادارہ ہے
اور وہیں اس کے لئے میں کوشش کرتا ہوں اور کرتا رہوں گا۔
اس کے علاوہ جہاں تک ڈاکٹر عبدالعلیم کا تعلق ہے، وہ مجھے
خود یہ بتلا گئے ہیں کہ میں ڈھاکہ چھوڑ کر یہاں نہیں آؤں گا۔
وہ میرا وطن ہے اور میں نے اپنا ذاتی مکان بھی بنالیا ہے، اس کے
بعد انہوں نے مجھے دلاسا دینے ہوئے کہا کہ گھبراؤ نہیں اپنا
کام (یعنی سوسائٹی کو مستحکم کرنے سے متعلق) محنت سے کئے جاؤ۔

تین چار سال کی مدت میں جن تلخ تجربات اور ناکامیوں کا
سامنا کرنا پڑا اور مناسب رہائش گاہ اور حسب منشاء ملازمت
حاصل کرنے کے سلسلے میں جن تکلیف دہ مشکلات اور حالات سے
گزرنا پڑا، ان کی بدولت ایک عظیم فائدہ بھی ہوا۔ یوں تو
مشیت ایزدی کی قدرت میں شروع ہی سے عقیدہ تھا، لیکن عملی
زندگی میں اس مختصر مدت کے دوران، ان حضرات کی عدم توجہی،
جن کی اسناد اور تعاون پر کامل بھروسہ تھا اور افسران اور
کارکنان حکومت میں سے اکثر کے غیر ہمدرد دانہ روئے نے یہ ثابت
کردیا کہ دنیوی اسباب اور کوشش کے باوجود ”ہوتا وہی ہے
جو خدا چاہتا ہے“

پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کا قیام

میرے نزدیک اور مجھے سے تعلقی ابتدائی دور کا سب سے
اہم واقعہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کا قیام تھا، یہاں آنے کے
بعد دستور ساز اسمبلی سے منسلک ہونے میں مجھے یہ خیال پیدا
ہوا کہ انڈین ہسٹری کانگریس اور دارالاجتہادین اعظم گڑھ کے
طرز پر یہاں بھی تاریخی تحقیق و مطالعہ کی ترویج و ترقی کے لئے
ایک ادارہ قائم ہونا چاہئے۔ چنانچہ متعدد موقعوں پر اہم بی
احمد صاحب اور ڈاکٹر قریشی و ڈاکٹر محمود حسین صاحب سے بھی
اسی کا ذکر کیا۔ چونکہ یہ حضرات تاریخ سے گہری دلچسپی
رکھتے تھے سب نے اسی خیال کو پسند کیا، چنانچہ اس زمانہ کے
وزیر تعلیم، مسٹر فضل الرحمن کے سامنے یہ تجویز رکھی گئی
تاریخی تحقیق کے لئے ایک ادارے کا قیام جی حد ضروری ہے۔ وہ
بھی اس کے لئے تیار ہو گئے اور انہوں نے (کہا) کہ معین الحق
نے کہہ دیا کہ کراچی میں موجود اسکالرز کا ایک جلسہ ان کے مکان
پر بلا لیں۔ اسی جلسہ میں باقاعدہ رزولوشن کے ذریعہ پاکستان
ہسٹاریکل سوسائٹی کا قیام عمل میں آیا اور یہ طے کر لیا گیا کہ اس
کا دستور تیار کیا جائے اور اس وقت تک ایک ایڈ ہاک کمیٹی
انتظام کرے۔ اس کمیٹی کے یہ اراکہ مددگار مقرر ہوئے : مسٹر
فضل الرحمن، جنرل پروفیسر ایس۔ ایچ۔ خان، جنرل سکریٹری۔
ڈاکٹر محمود حسین، خاڑن، راقم الحروف، جوائنٹ سکریٹری، یہ ۱۹۵۰ء
میں منعقد ہوا تھا، اس میں یہ بھی طے ہوا کہ ۱۹۵۰ء میں ایک
پاکستان ہسٹری کانفرنس بلائی جائے۔ اسی زمانہ میں ایک سرکاری
کوارٹر مجھے الاٹ ہو گیا تھا، اسی سے ملحق ٹین کی چادریں کھڑی

کو کے ایک دفتر قائم کر لیا اور دستور ماز اسمبلی کے ایک کارکن مسٹر ہنکس کو جزوقتی ٹائیٹل کی حیثیت سے منسلک کر لیا۔ چنانچہ دفتری اولات کے بعد نام کو سوائی کا کام ہوتا تھا۔ یہ سلسلہ ۱۹۵۴ تک اسی طرح چلتا رہا۔ اس سال میں نے اپنے مکان کی پہلی منزل بنائی اور وہاں منتقل ہوا تو دفتر بھی ساتھ لے گیا۔

✓ ہسٹری آف فریڈم موومنٹ

کراچی کی آبادی نہایت تیزی سے بڑھ رہی تھی، تعمیرات کا سلسلہ بھی تیز رفتاری سے جاری تھا، لیکن بڑھتی ہوئی آبادی کے باعث رہائش گاہوں اور دفتری عمارات کی کمی بہت زیادہ تھی اور آج بھی اس شہر کے لئے یہ عظیم مسئلہ ہے۔ سنہ ۱۹۵۲ میں حکومت پاکستان نے فضل الرحمن صاحب کی تجویز اور کوشش کے نتیجہ میں تحریک آزادی میں مسلمانوں کی جدوجہد اور قربانیوں کی تاریخ پر ایک مبسوط کتاب شائع کرنے کا منصوبہ منظور کیا اور اس کے لئے ڈاکٹر محمود حسین صاحب کی صدارت میں ایک بورڈ قائم کیا جس کے صدر کے علاوہ دیگر اراکین مندرجہ ذیل حضرات تھے :

ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی، مسٹر ایم بی احمد، سید سلیمان ندوی، پروفیسر اے بی اے حلیم، ڈاکٹر محمد عبدالحلیم، بورڈ کو اپنے منصوبے کی تکمیل کے سلسلے میں مکمل اختیار تھا جس میں کل وقتی سکریٹری کا تقرر بھی تھا، اس جگہ کا مشاعرہ اور گریڈ وہی تھا جو یونیورسٹی پروفیسروں کا تھا (یعنی ۹۰۰ تا ۱۰۰۰)۔

ماہانہ)۔ بورڈ چونکہ فضل الرحمن صاحب کی (بحیثیت وزیر تعلیم) تخلیق کردہ تھا اور ذاتی طور پر ان کو اس موضوع سے گہری دلچسپی تھی، وہ اسی سلسلے میں مشورہ دیتے رہتے تھے۔

بورڈ نے اپنی پہلی نشست میں مجھے سکریٹری کے عہدے کے لئے منتخب کر لیا، لیکن اس کا گریڈ پروفیسر سے گھٹا کر ریڈر کا کر دیا، جس کا انتہائی مشاعرہ نوسو روپیہ تھا، انٹرویو میں جب مجھ سے دریافت کیا گیا کہ اگر گریڈ پروفیسر سے گھٹا کر ریڈر کا کر دیا جائے تو بھی یہ جگہ قبول کر لوں گا میرے پاس ”ہاں“ کے سوا کوئی جواب نہ تھا۔ جب میں نے یہ واقعہ فضل الرحمن صاحب کو سنایا تو ان کو بے حد غصہ آیا۔ میری ماہوسی کو دیکھ کر حیرت ہی نہیں بلکہ صدمہ ہوا۔ حقیقت یہ ہے کہ ہٹارہیل سوائی کے سلسلے میں بعض مسودات اور ورکنگ پیپرز جو میں نے تیار کئے تھے ان کو دیکھ کر وہ بے حد خوش ہوئے تھے اور ان کو یقین ہو گیا تھا کہ اہلیت کی بنیاد پر پروفیسری کے گریڈ کا مستحق ہوں۔ اتفاق سے میری موجودگی ہی میں محکمہ تعلیم کے ڈپٹی سکریٹری، جناب ڈاکٹر اختر رائے پوری ان سے ملنے آئے تو انہوں نے اپنی ناراضگی کا اظہار ان سے بھی کیا اور ان کو چاہئے تھا کہ وزارت کا نقطہ نظر بورڈ کو سمجھائیں۔ بہر حال اب تیر کمان سے نکل چکا تھا۔ اس واقعہ کو اب چونتیس سال گزر چکے اور اس مدت میں میرا بورڈ بچے جو اب مرحوم ہو چکے ہیں، میرے تعلقات بہت گہرے اور خوشگوار ہو گئے تھے، لیکن میں نے یہ مناسب نہیں سمجھا کہ اس کی وجہ دریافت کرتا اور نہ آج تک میری سمجھ میں یہ بات آئی کہ کہیں جذبے کے تحت

اور کسی بنیاد پر انہوں نے یہ پھسلے کیا تھا، تعجب کی بات یہ ہے کہ معبران بورڈ کو یہ ایسی اعمال نہیں آیا کہ سکریشری کا گریڈ کھٹا کر انہوں نے بورڈ کی حیثیت (status) کم کر دیا۔ جہاں تک میرا تعلق ہے، میں نے خود کو اس نظر سے دیکھا تھا کہ میں نے بطور فاضل الرحمن صاحب نے کچھ دیا تھا، یہ مشاہیر مقرر ہو جائے ہیں، میں نے بطور فاضل الرحمن صاحب نے کچھ دیا تھا کہ سوسائٹی میں بحیثیت اعزازی ڈائریکٹر آف ریسرچ کام کروں۔ جب یہ طے ہوا کہ سوسائٹی کو ایک تحقیقی سماجی ریسرچ جنرل نکالنا چاہئے اور اس کا ایڈیٹر مجھے مقرر کیا گیا، تو ان کی تجویز پر اس کے لئے مجھے لٹھائی سو روپیہ ماہانہ اعزاز دیا گیا، کچھ عرصہ بعد یہ اعزاز بڑھا کر پانچ سو روپیہ ماہانہ کر دیا گیا اور آج تک یہی ہے۔

خدا کے فضل سے بورڈ اور سوسائٹی دونوں کے کام میں ترقی ہوئی رہی اور یہ محسوس کیا جانے لگا کہ دفتر کے کرایہ کی مصارف کا انتظام ہونا چاہئے۔ اس وقت فاضل الرحمن صاحب نے مجھے مشورہ دیا کہ میں اپنے مکان کی بالائی منزل تعمیر کراؤں اور سوسائٹی کے لئے اسی کو کرایہ پر لے لیا جائے گا۔ میرے پاس روپیہ نہیں تھا، لیکن ان کا اصرار تھا کہ قرض لے کر ضرور دوسری منزل بنوائیں۔ اس کا ایک سبب تو یہ تھا کہ خود ان کا مکان میرے مکان کے قریب تھا اور دوسری وجہ یہ تھی کہ دفتر بالائی منزل پر ہوئے سے میں لازمی طور پر دفتری اوقات کے علاوہ بھی کام گرسختوں کا چٹا پھ ماؤس بلڈنگ فنانس کا بورڈ میں سے قرضہ

جنرل

لیا اور کچھ اعزازی سے اور یہ ہزار وقت الحاح میں اور کی منزل بنائی۔ پانچ سو پچیس روپیہ ماہانہ کرایہ مقرر ہوا۔

کمرہ

بورڈ پہلے چار سال کے لئے تشکول کی گئی تھی، یہ مدت ختم ہونے پر چار سال کے لئے اس میں توسیع کردی گئی، مئی ۱۹۶۰ میں جب یہ مدت ختم ہوئی تو ملک مارشل لا کے تحت آچکا تھا اور سول اور فوجی افسروں کا دور دورہ تھا، فاضل الرحمن صاحب کا اثر بہت کم ہو گیا تھا اور یوں بھی ان کو یہ معاملہ معاشی اپنی توجہ اور وقت کاروبار کی طرف مبذول کرنا ضروری تھا۔ ان وجوہ کی بناء پر سوسائٹی کی آمدنی بہت کم ہو گئی، اس میں شک نہیں کہ اس کی کچھ کتابیں شایع ہو گئی تھیں اور وہ فروخت ہو جاتی تھیں۔ خاص طور پر فریڈم موومنٹ کی پہلی دو جلدیں خاصی تعداد میں فروخت ہوتی تھیں۔ حکومت نے بورڈ کی لائبریری اور کتاب کا کاپی رائٹ سوسائٹی کو دے دیا تھا۔ لیکن علمی اور تحقیقی کتابیں بہت کم فروخت ہوتی ہیں۔ ان واقعات اور بعض مسائل کا تذکرہ سوسائٹی کے ذکر میں کیا جائے گا۔ فریڈم موومنٹ کی آخری یعنی پونہ جلد کا ایک حصہ ابھی شایع نہیں ہو سکا ہے۔ انشاء اللہ اس کو بھی شایع کیا جائے گا۔

سوسائٹی کی طرف سے شارٹ ہسٹری آف ہند پاکستان شایع ہونے کے بعد سے اس کی شہرت اور مقبولیت میں خاصہ اضافہ ہو گیا تھا، اگرچہ شروع میں یہ خیال تھا کہ کتاب ہائی اسکول کے طلبہ کے لئے مفید ہوگی، لیکن عملی طور پر اپنے بلند معیار کے باعث وہ زیادہ تر انٹر میڈیٹ اور بعض کالجوں میں ہی اس کے طلبہ کے لئے

یہی کارآمد ثابت ہوئی اور اس کے کئی ایڈیشن شائع کئے گئے۔
 سب ۱۹۵۷ء سے ۵۵-۵۶ ہجری آف فریڈم موومنٹ کی جلدیں شائع ہونا
 شروع ہوئیں تو (ہونڈوئی) (سوسائٹی) کی شہرت اور آمدنی میں
 اضافہ ہوا۔ ۵۵-۵۶ ہجری آف فریڈم موومنٹ پاکستانی لٹریچر میں ایک
 عظیم مقام رکھتی ہے۔ وہ یقیناً ایک تخلیقی شاہکار ہے اور دور
 جدید یعنی عالمگیر کی وفات سے لہام پاکستان تک کے دور کے لئے
 سب سے زیادہ مستند اور منبسط تاریخ ہے اس کے ابواب کے
 مصنفین ملک کے عظیم ترین مورخین ہیں اور اس نے انکار نہیں
 کیا جاسکتا کہ صرف پاکستان ہی میں نہیں بلکہ دوسرے ممالک
 میں بھی تحریک پاکستان سے دلچسپی پیدا کرنے میں اس کتاب نے
 اہم (رول) ادا کیا ہے۔ ہونڈو کی سکرپٹری شب پر تیزی کے بعد میری
 زندگی میں استقلال پیدا ہو گیا اور تحقیقی و تصنیفی کام میں دلچسپی
 زیادہ بڑھ گئی اب صرف ۵۵-۵۶ ہجری آف فریڈم موومنٹ ہی کے سلسلہ
 میں نہیں بلکہ دوسرے منصوبوں پر بھی تحقیق کا کام شروع
 ہو گیا تھا۔

پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی : عہدہ داران کا انتخاب

۱۹۵۳ء میں پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کا دستور مکمل
 ہو گیا اور اسی سال پہلا انتخاب عمل میں آیا۔ اس میں
 فضل الرحمن صاحب صدر منتخب ہوئے اور میں جنرل سکرپٹری
 اسی سال یعنی ۱۹۵۳ء سے ۵۷-۵۸ ہجری تحقیقی رسالہ (ہیرل آف دی
 پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی) شائع ہوا اور اس کی ادارت کے

جنرل

فرائض میری پوری کوششوں سے ختم کا شکر ہے اور یہ بیان کرنے
 میں مجھے دلی مسرت ہوتی ہے۔ کہ اس وقت سے یہ برابر شائع
 ہو رہا ہے اور اس کے ۱۳۲ شمارے نکل چکے ہیں ۱۹۸۶ء کا پہلا
 شمارہ پریس میں ہے۔ اس وقت (۱۹۵۳ء سے) انتخابات ہانڈی کے
 ساتھ ہر تین سال بعد ہوتے رہے ہیں۔ مارچ ۱۹۵۰ء میں ہارہویں
 انتخابات ہوئے۔ ہر انتخابات میں ممبران سوسائٹی نے یہ اتفاق رائے
 مجھے جنرل سکرپٹری منتخب کیا۔ اس کے لئے میں ان کا ممنون
 ہوں اس اعتماد سے میری بہت حوصلہ افزائی ہوئی ہے۔ میں نے
 پہلے ہی انتخاب کے بعد وہ طے کر لیا تھا کہ اب میں اپنی ساری عمر
 سوسائٹی کے ہی کام کے لئے وقف کردوں گا۔ شکر ہے باری تعالیٰ
 کا کہ میں ثابت قدم ثابت ہوا۔ میری اس خواہش اور کوشش کی
 توثیق اور قدر افزائی سوسائٹی کی ایکڑ کوٹو کمیٹی (انتظامیہ) نے
 گزشتہ سال اپنی میٹنگ میں اس رزولوشن سے کی جس کے ذریعہ
 جناب حکیم محمد سعید صاحب (صدر سوسائٹی تا حیات) کی تجویز
 پر مجھے ڈائریکٹر آف ریسرچ امریطس (ہنسی تا حیات) مقرر کیا۔ اس
 کے لئے میں حکیم صاحب محترم اور ممبران کمیٹی کا ممنون ہوں۔ اب
 یہی میری بھی خواہش اور ارادہ ہے کہ سوسائٹی کی خدمت اس
 طرح اس وقت تک کرتا رہوں جب تک صحت اجازت دیتی ہے۔
 انتخابات میں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے مختلف حضرات
 اور معروف مورخین حصہ لیتے رہے اور ان کے تعاون سے سوسائٹی
 کے تحقیقی کام کی رفتار قابل اطمینان رہی ان سب کا ذکر تو
 یہاں نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن یہ مناسب ہوگا کہ چند نمایاں
 شخصیات کے اسمائے گرامی تحریر کر دئے جائیں۔ فضل الرحمن

صاحب، مسٹر ایم بی احمد، ڈاکٹر محمود حسین اور ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی، اب مرحوم ہو چکے ہیں۔ سوسائٹی کے تمام اور اس کے ابتدائی مرحلوں میں ان حضرات کا نمایاں رول رہا ہے۔ میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی جوار رحمت میں جگہ دے۔

۱۹۶۶ کے آخر میں فضل الرحمن صاحب کا ایک حادثہ (موٹر اکیڈنٹ) میں انتقال ہو گیا۔ سوسائٹی کے لئے یہ بہت عظیم سانحہ تھا۔ ان کو اس ادارے سے بے حد دلچسپی تھی اس کے تمام اور ابتدائی سال (۱۹۵۶ تا ۱۹۵۶) میں جب وہ وزیر تعلیم تھے، ان ہی کے تعاون اور دلچسپی کی بدولت اس کی چڑیں مضبوط ہوئیں اور حکومت کی طرف سے گرانٹ ملنے لگی۔ ۱۹۵۳ میں خواجہ ناظم الدین کی وزارت کو گورنر جنرل غلام محمد نے اس طرف کردہا، اسی سلسلہ میں فضل الرحمن صاحب کی وزارت بھی ختم ہو گئی اس میں شیک نہیں کہ وزارت سے سبکدوشی کے بعد میں اور خاص طور پر نئی اسمبلی میں منتخب ہونے کے بعد بھی سیاسی زندگی میں ان کا اثر قائم رہا اور بعد میں وہ مسلم لیگ کی مختصر المہمات وزارت میں وزیر بھی رہے۔ لیکن ۱۹۵۸ میں فیلڈ مارشل ایوب خان کی سربراہی میں مارشل لا کے قیام کے بعد سے ان کا اثر کم ہوتا گیا۔ اگرچہ کراچی میں انہوں نے اپنا مکان تعمیر کرایا تھا اور اپنے اعلیٰ کردار کے باعث یہاں وہ قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے لیکن اب ان کو یہ سلسلہ معاش اپنا کافی وقت لٹا کہ وہ صرف کرتا پڑتا تھا، جہاں انہوں نے ایک چوٹ مل لگائی تھی۔ وہیں سے وہ واپس آ رہے تھے کہ وہ حادثہ ہوا جو جان لیوا ثابت ہوا۔

ان حضرات کے علاوہ دو اور رفقاء کار و کار و خوری تھے جو ابتداء سے سوسائٹی میں دلچسپی لیتے رہے ہیں۔ مرزا علی اظہر برلاس صاحب اور پروفیسر شجاع احمد زیبا رٹائرڈ پرنسپل سراج الدولہ کالج، کراچی۔ ان دونوں حضرات کا خلوص اور تعاون سوسائٹی کے لئے خاص طور پر اسی مشکلات میں جب بعض لوگوں نے میری مخالفت کی کوشش کی، نہایت مفید اور کارآمد ثابت ہوا۔ ابھی کہ اوپر ذکر کیا ہے، میں نے یہ مقصود ارادہ کر لیا تھا کہ جب تک صاحب اجازت دے گی میں سوسائٹی ہی کا کام کرتا رہوں گا۔ چنانچہ ہر انتخاب میں جنرل سکریٹری کے عہدے کے لئے کھڑا ہوتا تھا اور میرا سوسائٹی مجھے اتفاق رائے سے منتخب کر لیتے تھے، لیکن ایک دفعہ انتخاب کے موقع بعض ان حضرات نے جن کو میں اپنے احباب میں شمار کرتا تھا یہ منصوبہ بنایا کہ اس عہدے سے مجھے ہٹا کر ایک دوسرے صاحب کو منتخب کریں، چنانچہ غیر معمولی تعداد میں ممبر سازی کا سلسلہ شروع کیا گیا۔ اس موقع پر پروفیسر زیبا نے بہت کوشش کی اور کافی تعداد میں نئے ممبر بنا کر انتخاب میں کامیابی حاصل کی۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ اگر انتخاب میں کامیابی نہ ہوتی تو کیا صورت حال پڑتا ہوتی۔

حکیم محمد سعید صاحب و دیگر موجودہ

عہدہ داران و اراکین انتظامیہ

انتخابات میں تبدیلیاں بہت کم ہوتی تھیں۔ سب سے نمایاں تبدیلی اس وقت ہوئی جب فضل الرحمن صاحب کے انتقال پر

ڈاکٹر اشتیاق حسین کو صدر منتخب کیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم کو سوسائٹی سے گہری دلچسپی تھی لیکن عملی طور پر وہ بے حثیت وائس چانسلر وونیورسٹی میں اپنی مصروفیات کے باعث انہی کو کچھ زیادہ وقت نہیں دے سکتے تھے اس کا خود ان کو بہت زیادہ احساس تھا۔ چنانچہ انہوں نے خود مجھ سے کہا کہ سوسائٹی کی صدارت کی ذمہ داریوں کے لئے کسی اور صاحب کا انتخاب ضروری ہے۔ میں نے فوراً کہا کہ میری رائے میں ہمیں جناب حکیم محمد سعید صاحب سے درخواست کرنا چاہئے۔ انہوں نے اپنی زندگی پاکستان کی اور خاص طور پر علم ادب کی خدمت کے لئے وقف کردی ہے اس میں شک نہیں کہ ان کی مصروفیات بہت زیادہ ہیں لیکن مجھے یقین ہے کہ اگر ان سے درخواست کی جائے گی تو وہ تیار ہو جائیں گے۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم نے اس تجویز کو بہت پسند کیا اور ۱۹۵۰ء سے کہا آپ کوشش کر کے ان کو راضی کر لیں چنانچہ میں نے ان سے درخواست کی اور یہ بھی کہہ دیا کہ یہ ہم دونوں کی مشترکہ اور متفقہ تجویز ہے اور ہمارا خیال ہے کہ ملک میں آپ سے زیادہ موزوں آپ کے علاوہ اور کوئی شخصیت نہیں۔ حکیم صاحب محترم نے ۱۹۵۰ء پر بہت کیم فرماتے ہیں اپنے مخصوص مشفقانہ انداز میں اپنی مصروفیات کے پیش نظر معذرت کی لیکن جب میں نے اصرار کیا اور یہ بتلایا کہ کارکنان سوسائٹی اور دیگر عہدے داران کی یہ شمولیت ڈاکٹر فرمیں یہ خواہی ہے کہ آپ اس اہم اور مفید ادارے کی سربراہی قبول فرمائیں تو وہ راضی ہو گئے اور ممبران نے ان کا باضابطہ انتخاب کیا۔ بعد میں

ممبران کی متفقہ تجویز پر وہ اعلان کیا گیا۔ متعلقہ ہو گئے۔ حکیم صاحب کی صدارت میں سوسائٹی کی مشکلات جن میں نڈز کی کمی سرفہرست تھیں کم ہو گئیں انہوں نے ہمدرد فاؤنڈیشن کی طرف سے سوسائٹی کی سالانہ گرانٹ پچیس ہزار روپہ تقویٰ کرادی۔ گذشتہ سال سے ہمیں ہمارے نڈز کی کمی کے باعث پراشانی کا سامنا تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ حکومت کی طرف سے ہماری درخواستوں کے باوجود کوئی خاص اضافہ نہیں ہوا تھا ہمارے تحقیقی کام اور مطبوعات پر اس کا اثر ظاہر ہونا جارہا تھا۔ انتظامیہ کی پیشگ میں ممبران کی درخواست پر حکیم صاحب نے بھرپور کی طباعت و اشاعت کی مکمل ذمہ داری ہمدرد فاؤنڈیشن کے سپرد کردی۔ یقیناً فاؤنڈیشن کی طرف سے اس امداد سے ہمارے دوسرے تحقیقی و تصنیفی منصوبوں کی تکمیل میں بہت سہولت ہو جائے گی۔

سوسائٹی کے نائب صدر مسٹر ایم اے ایچ قرنی (وٹافرد آئی سی ایس) ہیں برصغیر کی تقسیم سے پہلے آئی سی ایس کے مقابلہ کے امتحان میں کامیابی کا اعزاز حاصل کیا تخلیق پاکستان پر یہ سلسلہ ملازمت یہاں آئے اور اب کراچی میں مستقل حکومت اختیار کر لی۔ موصوف میں بہت سی خوبیاں ہیں اخلاق و کردار کے لحاظ سے یہ کہنا کافی ہے کہ ان کا رویہ میرے اور انہی دیگر اساتذہ کے ساتھ وہی ہے جو زمانہ حلق کے شاگردوں کا اپنے اساتذہ کے ساتھ ہوتا تھا۔ ان کا شمار مغیر حضرات میں ہے ہماری سوسائٹی کی گا۔ یہ کہ اعانت کے علاوہ معذور بچوں کی

تکم داشت کے ادارے سے منسلک ہیں بلکہ اس کے سرگرم کارکن ہیں۔ ان کی ہیکم صاحبہ اس کی صدر ہیں۔

ڈاکٹر انصار زائد خان، جوائنٹ سیکریٹری، لطیفی ذہانت اور غیر معمولی صلاحیت کے علاوہ تاریخی تحقیق و تصنیف کا شوق رکھنے والے ہیں۔ ان اوصاف کی شہادت اور ان کا عملی اظہار اس امر سے ہوتا ہے کہ کالج کی تدریس اور دیگر مصروفیات کے باوجود انہوں نے ای ایچ ڈی کی ڈگری حاصل کی اور اب ان کا شمار ملک کے سربراہانِ مورخین و محققین میں ہوتا ہے۔ سندھ کی تاریخ پر ان کا ای ایچ ڈی کا مقالہ شائع ہو چکا ہے اور اس کے علاوہ البیرونی پر حکیم سعید صاحب کے ساتھ ان کی مشترکہ تصنیف بھی شائع ہو چکی ہے۔ سوانحی کے تحقیقی کام کے علاوہ تنظیمی امور میں بھی وہ میرے جتنی ولیق کار ہیں۔ بحیثیت اسسٹنٹ ایڈیٹر جیکولا کی تیاری اور طباعت اور اس کے سلسلہ میں مراجعت کا بہت کچھ کام وہی انجام دیتے ہیں۔

پروفیسر شجاع احمد زبیا سوانحی کے خازن ہیں۔ اردو کے مشہور صحافی اور شاعر ہیں۔ ایک مدت تک انجمن ترقی اردو کے رسالہ قومی زبان کی ایڈیٹری کے فرائض انجام دیتے رہے اور صحافت کی دنیا میں ایک مقام پیدا کر لیا۔ اہمار قری کی طرح وہ بھی میرے شاگرد رشید ہیں اور ان دونوں کی شاگردی پر ہر استاد فخر کر سکتا ہے۔

متذکرہ بالا عہدے داران کے علاوہ اکڑ کھوٹو (انتظامیہ) کمیٹی کے سات منتخب اور تین نامزد (co-opted) ممبران ہیں۔

ڈاکٹر عبدالوہید قریشی صدر مقتدرہ اردو (Language authority) ملک میں اردو کے عظیم اور مشہور معنیین میں شمار کئے جاتے ہیں۔ موجودہ عہدے پر فائز ہونے سے پہلے پنجاب یونیورسٹی میں ڈین اور پروفیسر تھے۔ بحیثیت مصنف و پروفیسر ڈاکٹر صاحب موصوف اب اس منزل پر پہنچ چکے ہیں کہ ان کے اوصاف کی تفصیل غیر ضروری ہے۔ باوجود اپنی کثیر مصروفیات کے سوانحی سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ ان کے تعاون سے ہمیں بڑی مدد ملتی ہے۔

پروفیسر شریف المجاہد ڈاکٹر قائد اعظم اکادمی کراچی موجودہ عہدہ سنبھالنے سے قبل کراچی یونیورسٹی میں شعبہ صحافت کے پروفیسر و صدر شعبہ تھے۔ صحافت کے علاوہ برصغیر کی تاریخ کے دور جدید کے مطالعہ اور تحقیق میں نمایاں مقام حاصل کیا ہے۔ خاص طور پر تحریک پاکستان کے موضوع پر حال ہی میں حیات قائد اعظم پر ایک مستند ضخیم کتاب شائع کی ہے جو بابائے قوم کی جدوجہد اور کارناموں پر ایک بیش بہا خزانہ معلومات ہے۔ ایک مدت سے سوانحی سے منسلک ہیں۔ ان کی رفاقت اور تعاون میرے لئے ہمت و حوصلہ افزائی ایک بڑا ذریعہ رہا ہے۔ میں ان کا ممنون ہوں کہ اپنی مصروفیات کے باوجود سوانحی کے علمی و تحقیقی کام کے لئے وقت نکال لیتے ہیں۔

پروفیسر ممتاز معین (وٹائڈ پروفیسر تاریخ و پراسول گورنمنٹ اسلامیہ ڈگری کالج برائے خواتین) مدراس یونیورسٹی (بھارت) سے

احلامی تاریخ و تمدن میں اہم اے ہاس کیا پاکستان میں کڑا ہی ہوئیورسٹی نے جنرل مشرے میں اہم اے کیا اور اول پوزیشن حاصل کی۔ ۱۹۸۸ء میں مال سے زیادہ تعارف و فزوس سے منسلک دہنے کے بعد ۱۹۸۸ء میں بحیثیت پرنسپل ریٹائر ہوئے۔ تحقیق و تصنیف سے گہری دلچسپی ہے۔ کانفرنسوں میں مقالات پیش کرنے کے علاوہ جو شائع ہو چکے ہیں دو مفید اور معتد کتابوں کی مصنف ہیں۔ (۱) دی علیگڈہ موومنٹ اور ام الفوین عائشہ صدیقہ (انگریزی) میں حال ہی میں روڈ نو پاکستان کے لئے دو باب لکھے ہیں ایک ٹیہو سلطان پر دوسرا علیگڈہ موومنٹ پر۔

پروفیسر عظیمہ 'صلاح الدین' اسٹنٹ پروفیسر کڑا ہی ہوئیورسٹی اس کے پہلے سینٹ جوزف کالج برائے طالبات میں تاریخ کی پروفیسر تھیں۔ تحقیق و تالیف سے گہری دلچسپی ہے۔ کانفرنسوں میں مقالات پیش کئے ہیں جو شائع ہو چکے ہیں روڈ نو پاکستان کے لئے قائداعظم کے چودہ نکات پر مقالہ لکھا ہے۔

پروایسر ظفر حسین گورنمنٹ کالج برائے تعلیم کراچی میں پروفیسر ہیں۔ تحقیق و تصنیف سے گہری دلچسپی ہے۔ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں جن میں سے ایک 'اجو کیشن ان پاکستان' ہے۔ سوسائٹی کی اکثریکوٹیکوٹی کے ممبر ہیں۔ اور اس کے علمی و انتظامی امور میں فعال دلچسپی آتے ہیں۔ ان کا تعلق اور تعاون سوسائٹی کی کارکردگی کے سلسلے میں بہت مفید ثابت ہوئے ہیں۔

جناب مفتاز زین صاحبی اور علمی حلقوں کی مشہور شخصیات میں نمایاں مقام رکھتے ہیں۔ تقسیم سے قبل مسلم

اسٹوڈنٹس فڈریشن کے کارکنوں میں تھے اور اس موضوع پر ان کی ایک کتاب قائداعظم اکڈمی نے شائع کی ہے۔ روڈ نو پاکستان کے لئے بھی اس موضوع پر مقالہ لکھا ہے۔ پاکستان میں اجوسی اینڈ پریس آف پاکستان سے ایک مدت تک منسلک رہے ہیں۔ تحریک پاکستان کی تاریخ پر تحقیق کام سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ ایک مرمہ سے سوسائٹی سے بحیثیت ممبر اکثریکوٹیکوٹی منسلک ہیں اور اس کی کارکردگی میں ان کا تعاون دلچسپی نہایت مفید ثابت ہوئے ہیں۔

ڈاکٹر انعام الحق کوثر ملک کے مشہور محقق و مصنف ہیں۔ بلوچستان کے شعبہ تعلیم پرنسپل پروفیسر اور دیگر اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے ہیں۔ ایک طویل مدت سے سوسائٹی کے کام میں دلچسپی لیتے رہے ہیں۔ ان کی تصنیف لائف اینڈ ورکس آف فغانی (Life and Works of Fughani) سوسائٹی نے ہی شائع کی ہے۔

ان سات منتخب اراکین کے علاوہ انتظامیہ کمیٹی نے تین مقرر حضرات کو نام زد (co-opt) کیا ہے۔ سوسائٹی سے دلچسپی کے علاوہ ان حضرات نے عامی و تحقیقی میدان میں ملک کی بہت خدمت کی ہے۔

ڈاکٹر محمد الیاس انتہائی مختص اور منفی بزرگ ہیں۔ سکریٹری راج راور خاصوش ضیح ہونے کے باوجود جو لوگ ان سے رابطہ رکھتے ہیں ان کی عظمت اور خاص سے مستانہ ہو جاتے ہیں۔ اپنی مصروفیات کے باوجود انہوں نے ہماری انتظامیہ کی رکنیت منظور فرمائی ہے۔

جناب 'رضوان احمد' مسلم لیگ کے کارکن ہیں۔ تقسیم سے قبل ہی وہ اپنی خدمات کے باعث شہرت حاصل کرچکے تھے۔ پاکستان میں ان کی خدمات اور شہرت میں مزید اضافہ ہے۔ سیاست کے علاوہ علمی اور تحقیقی کام سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ حیات قائداعظم اور تحریک پاکستان پر ان کی تصانیف اور مقالات مستند مواد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ تاریخی دستاویزات بالخصوص قائداعظم کے خطوط بڑی تعداد میں ان کے ذاتی مجموعے میں موجود ہیں۔ ان سے متعلق ان کے متعدد مضامین اخبارات میں شائع ہوچکے ہیں۔ ان ہی موضوعات پر اب بھی تحقیق اور مواد جمع کرنے اور اس کو شائع کرنے میں مصروف ہیں۔ کتابیں اور تحقیقی مقالے انگریزی اور اردو ہر دو زبانوں میں لکھتے ہیں۔

پروفیسر مکرم علی خان، گورنمنٹ کالج کراچی میں سیاسیات کے پروفیسر ہیں میرے ایک عزیز دوست جناب ارشد علی خان صاحب مرحوم کے بھتیجے ہیں۔ وہ اپنے خلوص اور انسانی ہمدردی کے اعلیٰ صفات کے باعث حلقہ احباب میں انتہائی محبت و عزت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔ مکرم علی خان بھی ایک مخلص انسان ہیں۔ علمی معاملات کے علاوہ اسپورٹس میں بھی گہری دلچسپی رکھتے ہیں۔ سوسائٹی کے ساتھ ہر معاملے میں تعاون کے لئے تیار رہتے ہیں۔ کافی عرصہ سے انتظامہ کمیشن کے رکن ہیں۔

پنہیس (۳۰) سال (۱۱۰۱ تا ۱۹۸۶) کی مدت میں جو کتابیں اور مقالے شائع کئے اور ان کے علاوہ تحقیقی کام کو آگے بڑھانے کے دوسرے اقدامات کئے (مثلاً ہسٹری کانفرنس منعقد

کیں) ان کا ایک مادہ اس مقالے میں موجود ہے جو میں نے اسلام آباد ہسٹری کانفرنس منعقدہ/میں پیش کیا تھا۔ یہ مقالہ کتاب کی شکل میں شائع ہوچکا ہے۔ اس کے علاوہ مطبوعات کی فہرست بھی دیکھیں جاسکتی ہے۔ اس وقت تک انگریزی، اردو اور فارسی میں پچھتر (۷۰) کتابیں شائع ہوچکی ہیں۔ جنرل کی چونتیسویں جلد شائع ہو رہی ہے۔ یعنی ۳۲ شمارت شائع ہوچکے ہیں۔ ابی الحال ہم شراہ پاکستان کی پہلی جلد شائع کرنے کی تیاری میں مصروف ہیں۔ یہ جلد تاریخی اس منظر پر ہے اور اس میں بیس باب ہوں گے۔ یہ مسلمانان برصغیر کی تاریخ (۱۷۱۱ء تا ۱۸۵۷ء) پر مشتمل ہوگی، دوسری جلد ۱۸۵۸ء سے ۱۹۴۷ء تک کے عہد کی تاریخ ہوگی۔

میں ضروری سمجھتا ہوں کہ تحقیق و مطالعہ تاریخ کے سلسلہ میں مورخین و محققین سے قوم کو کیا امیدیں وابستہ تھیں اور کس حد تک وہ پوری ہوئیں۔ اس کا ایک جائزہ لیا جائے برصغیر کی تقسیم کے نتیجے میں مصنفین و اساتذہ تاریخ میں اکثر جو غیر مسلم تھے یہاں سے بھارت چلے گئے اور وہاں سے چند مسلم اساتذہ یہاں آئے۔ حقیقت یہ ہے کہ تقسیم سے قبل ہوں ان مورخین اور ہونیورسٹیوں اور کالجوں کے اساتذہ کی تعداد جو اپنی تالیفات اور تحقیقی کام کی بدولت شہرت حاصل کرچکے تھے بہت کم تھی۔ ان کو انکھوں پر شمار کیا جاسکتا تھا۔ ان میں سے بھی پروفیسر حبیب اور شیخ عبدالرشید علیگڑھ میں رہے۔ پروفیسر ہارون خاں شہروانی، خیرآباد دکن میں اور ڈاکٹر زبیر صدیقی کلکتہ میں رہے۔ اس

طرح ڈاکٹر مہدی حسن اور ڈاکٹر محب الحسن خان نہایت ہی میں رہے۔ علیگڑھ سے ترک وطن کر کے آنے والوں میں راقم الحرف اور ڈاکٹر اسرار حسن، صدیقی مرحوم تھے۔ آخر الذکر اور پروفیسر ایچ بی اے حلیم تقسیم سے قبل ہی آ گئے تھے۔ ڈاکٹر محمود حسن مرحوم ڈھاکہ یونیورسٹی میں پروفیسر تھے اور ڈاکٹر عبدالعلیم مرحوم جو تقسیم کے وقت علیگڑھ میں یونیورسٹی میں پروفیسر تھے کچھ عرصہ بعد وہاں سے ڈھاکہ یونیورسٹی میں پروفیسر ہو کر آ گئے۔ جہاں تک مغربی پاکستان کا تعلق ہے یہاں صرف ڈاکٹر داؤد ہوتہ ایک پروفیسر تھے جو ملک گیر شہرت حاصل کر چکے تھے۔ ان کے علاوہ ڈاکٹر نبی بخش ہالوج تھے جو اب ملک کے عظیم محققین و مورخین میں شمار کئے جاتے ہیں اور بین الاقوامی شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ ڈاکٹر احمد حسن دہلوی جنہوں نے آثار قدیمہ میں اپنی تحقیق و تصنیفات کے باعث شہرت حاصل کی ہے اس وقت ڈھاکہ یونیورسٹی میں آئے۔ ڈاکٹر رضی واسطی آغا لاہور جو اب بحیثیت محقق و مصنف شہرت حاصل کر چکے ہیں اس وقت جوان العمر پروفیسر تھے پروفیسر شریف المجاہد کا ذکر جو کہ ترک وطن کر کے آئے ہیں اور اپنی تخلیقی و تحقیقی تصنیفات کے باعث بین الاقوامی شہرت کے مالک ہیں پہلے کہا جا چکا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ ان میں سے بعض حضرات نے کاروباری تحقیقات کے میدان میں نمایاں کردار ادا کیا ہے۔ یہاں ان تحقیقات کا تفصیلی یا مختصر الفاظ میں ذکر ممکن نہیں۔ لیکن جہاں تک پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کا تعلق اسکی مطبوعات میں سے اے ایس بی آئی آر ایڈم موونٹ کا چند الفاظ میں ذکر ضروری ہے

عالمی

تخلیق پاکستان کے بعد یہ ضروری سمجھا گیا کہ صرف یونیورسٹی اور کالجوں کے طلبہ ہی کو نہیں بلکہ ان غائب لوگوں کو جو تاریخ سے دلچسپی رکھتے ہیں یہ معلوم ہونا چاہئے کہ وہ کون سے تاریخی عوامل اور محرکات تھے اور ہمارے آباء و اجداد کی کونسی کوتاہیوں اور قربانیاں تھیں جن کے باعث مغلیہ سلطنت کے زوال سے پیدا ہوئے والی زبوں حالی سے مسلمانوں نے خود کو بچایا اور بالآخر دعائیہ حوالہ کی جدوجہد کے بعد دوسرے مسلمانوں کی رفعت میں ایک بیرونی قوت کی حکمرانی سے آزادی حاصل کی بلکہ برصغیر کے ان خطوں پر مشتمل ایک نود مغتار مملکت کی شکل میں اپنے لئے نیا وطن حاصل کیا۔ تخلیق پاکستان اور دنیا کے نقشہ پر اس کا نمودار ہونا تاریخ کا ایک عظیم معجزہ ہے۔ اس کے مطالبہ کی بنیاد دو قومی نظریہ تھا جس کا مطلب یہ تھا کہ قومیت کو بنیاد وطن یا زبان نہیں بلکہ دین ہے یہ تصور قومیت کے مغربی تصور سے بالکل مختلف ہے۔

صرف حکومت برطانیہ کے ارباب اقتدار ہی نہیں بلکہ عام طور پر مغربی مفکرین و مدبرین اس تصور کی حقیقت کو قبول کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ لیکن قائد اعظم کی سربراہی میں مسلمانان برصغیر نے جس جوش و خروش اور خلوص و استقلال کے ساتھ تحریک پاکستان کو چلایا بالآخر لوگوں کو اسے تسلیم کرنا ہی پڑا۔ اس کی قوت اور پختگی کو تسلیم کر لیا گیا، لیکن پاکستان کے قیام کے بعد یہ ضروری تھا کہ اس تصور کی حقیقت و ماہیت کو منطقی اور تاریخی دلائل کے ساتھ پیش کیا جائے۔ ہمارے سیاسی رہنماؤں کی طرف سے دو قومی نظریے اسلامک ایڈیانوس

کی اہمیت پر زور تر دیا جا رہا تھا۔ لیکن نہ انہوں نے اور نہ ہی دانشوروں نے تاریخی شواہد اور نظریاتی دلائل کی روشنی میں ان تصورات کو وسیع سمجھنے پر پیش کرنے کی اس انداز سے کوشش کی کہ اس کی حقیقت قوم کے افراد اور خاص طور پر اعلیٰ طبقہ سے تعلق رکھنے والوں کے دلوں میں ہمت کی ساتھ جان گزین ہو جاتی۔ اس کمی کو بڑی حد تک ہماری آف فرائم موشوہات کی جادوں نے پورا کیا۔ اس میں شک نہیں کہ ایک ہلند ہارہ معیاری تحقیقی کتاب میں بھی کئے گئے مواد اور اندراجات کی اہل یونیورسٹیوں کے طلبہ اور تاریخی محقق سے دلچسپی رکھنے والے دانشوروں ہی تک محدود رہ سکتی تھی۔ بہر حال اس کے ذریعہ سے ہمت سے شخصیات اور اکثر واقعات جن سے سوک زدہ واقعات نہ تھے، علمی حلقوں میں دلچسپی کا مرکز بن گئے۔ بیرون ملک بھی اس پرکھ اور یورپ کے بعض ممالک کی یونیورسٹیوں میں یونیورسٹیوں اور طلبہ نے اس سے فائدہ اٹھایا۔ ان میں سے چند فضلاء نے سوسائٹی کو اس طرف بھی توجہ دلائی کہ اس کا نیا ایڈیشن شایع ہونا چاہئے۔ اور ہماری خود بھی یہ خواہش رہی ہے کہ اس کا نیا ایڈیشن کیا جائے، لیکن اس کے لئے فنڈز درکار ہیں جو دستیاب نہیں ہو رہے۔

ایک اور موضوع جس کی طرف ہمارے علمی اداروں اور انفرادی سطح پر مورخین و محققین نے بہت کم توجہ دی برصغیر میں قرون وسطیٰ کی یا یہ الفاظ دیگر جنوبی ایشیا میں مسلمانوں کی تاریخ ہے۔ یہ ضروری ہے کہ چند کتابیں ضرور شایع ہوں، لیکن یہ تعداد تقریباً نہ ہونے کی برابر ہے۔ دہلی سلطنت، علاقائی

خود مختار اور نیم خود مختار ریاستیں اور سب سے بعد میں لیکن سب سے ہلند سطح پر مغلیہ حکومت، قرون وسطیٰ کی تاریخ کے اہم ترین ابواب کی حیثیت رکھتی ہیں۔ عہد جدید میں ان کی تاریخ کے مختلف پہلوؤں پر خاص تعداد میں کتابیں لکھی گئیں لیکن اس کوشش میں خود مسلم مورخین کا حصہ بہت کم ہے۔ اور آج بھی ہمارے اساتذہ کا زیادہ تر انحصار بیرون ممالک کے مصنفین کی تالیفات پر ہے اور ان ہی کے پیش کردہ نظریات اور اندراجات کی اشاعت و تحفظ کر رہے ہیں۔ تعلیق پاکستان کے بعد جلد ہی یہاں کے مورخین و محققین کو اس کام کی اہمیت کا اندازہ لگانا چاہئے تھا اور اس کی طرف متفقہ طور پر کوشش کرنا تھی۔ اس عظیم مہم کی تکمیل کے لئے مالی اقدام کی بہترین شکل یہ ہو سکتی تھی کہ پاکستان سٹارٹ اپل سوسائٹی کے ساتھ وسیع پیمانہ پر علمی و مالی تعاون کیا جائے اور ہمارے نوجوان اساتذہ اور محققین کو اس کے منصوبوں میں شریک کر کے ان کو ضروری تربیت دی جائے اور ان میں ریسرچ کا ذوق پیدا کیا جاتا۔ لیکن اس سوسے ہم یہ نہ کر سکتے۔ محدود وسائل اور محدود تعاون کے باعث سوسائٹی کا دائرہ کار بھی محدود رہا اور تا حال محدود ہے۔ سینئر مورخین اور اساتذہ تاریخ نیز ابواب حکومت کی اس کوتاہی کے نتائج اب نظر آنے لگے ہیں۔ رفتہ رفتہ برصغیر میں مسلمانوں کے ایک ہزار سالہ دور اقتدار اور تمدنی و ثقافتی کارناموں کی تاریخ سے ہمارے نوجوان تعامم بالذاتہ طلبے کی دلچسپی کم ہوتی رہی ہے اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ ہماری یونیورسٹیوں میں اس دور سے متعلق موشوہات۔ ہر تحقیقی

کام بہت کم ہوا ہے اور اب بھی اس کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں۔ نصاب میں بھی مختلف سطحوں پر اس کی اہمیت برابر کم ہو رہی ہے۔ اگر ہماری یونیورسٹیوں کے اساتذہ تاریخ اور شعبہ تاریخ کے سربراہان اور ان مورخین و محققین نے جو تحقیقی و علمی اداروں سے منسلک ہیں یا بطور خود تاریخی موضوعات پر کام کر رہے ہیں جلد اس مسئلہ پر توجہ نہ دی تو ایسے حالات رونما ہونے لگیں گے جن میں مسلمانانِ برصغیر کی تاریخ کے یہ شانداز ابواب اور ان کے ماہہ ناز تہذیبی و تمدنی کارنامے تاریخ کے صفحات سے غائب ہو جائیں گے۔ آج تو ہم بعض ہندو مورخوں کے ان دعوؤں کو کہ تاج محل (آگرہ) اور اطلس مینار دہل مسلمانوں کی نہیں بلکہ ہندوؤں کی تعمیر کردہ یادگار ہیں لغویاتی، برہمنی تحریرات کہہ کر پھوڑ دیتے ہیں۔ لیکن اس دور میں جب مسلمانوں کی تاریخ ہمارے سامنے صرف مسخ شدہ شکل میں پیش کی جانے لگی اس قسم کی لغویاتیوں کو مسلمانوں کا تعامیلاتہ طبقہ بھی حقیقت اور صحیح تاریخی واقعات سمجھنے لگے گا۔ ان ہی خطرات کے پیش نظر پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی نے تخلیق پاکستان کے چند سال بعد ہی اے شارٹ ہسٹری آف ہند پاکستان کے نام سے ایک کتاب شایع کی۔ اس کا معیار جان کو اہسا رکھا گیا تھا کہ ہائی اسکولز اور کالہوں کے طلبہ کے لئے مفید ثابت ہو لیکن سنہ ۱۹۵۸ء میں مارشل لا کے تمام کے بعد سے لوگوں میں جذبہ حب الوطنی کمزور ہوئے لگا اور اس کے نتیجہ میں اس انداز پر تصنیف مثلاً کتابوں کی اہمیت اور کم ہوتی گئی۔ بہر حال تاریخ کے مطالعہ اور تحقیق کو معاشرے کے استحکام کے لئے لازمی اور ضروری سمجھنے ہوئے

پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی اب بھی اپنا وہ فرض سمجھتی ہے کہ اسلام کی تاریخ و تمدن پر بنیادی اہمیت کے ادیب میں برابر اضافہ ہوتا رہتا جائے۔ چنانچہ اب بھی اس سلسلے میں سوسائٹی کے دو منصوبے زیر تکمیل ہیں۔ (۱) تحریک پاکستان کی مبسوط تاریخ یہ عنوان شاہراہ پاکستان (۲) جنوبی ایشیا میں مسلمانوں کی حکمرانی۔ ہمیں یقین ہے کہ یہ معاشرے کے بنیادی استحکام کے لئے مفید ثابت ہوں گی۔

سوسائٹی کا کتب خانہ

اس میں شک نہیں کہ تقسیم ہند کے نتیجہ میں جن علاقوں پر مشتمل ہمارا قومی وطن یعنی پاکستان قائم ہوا، ان میں کتب خانے بہت کم تھے۔ لاہور اور ڈھاکہ میں یونیورسٹی لائبریریاں تھیں۔ ان کے علاوہ لاہور کی پبلک لائبریری اور اسلامیہ کالج کی پیشاور کی لائبریریاں بھی قابل ذکر ہیں۔ تخلیق پاکستان کے مختلف شہروں میں متعدد کتب خانے وجود میں آئے ہیں۔ حالات کے پیش نظر ان میں کتابوں کی تعداد بھی محدود ہے اور جن موضوعات پر کتابیں جمع کی گئی ہیں وہ بھی محدود ہیں۔

پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی نے بھی تحقیقی اور تصنیفی ضروریات کے پیش نظر ایک خصوصی کتب خانہ قائم کیا جس میں وقتاً فوقتاً اضافہ ہوتا رہا۔ کتابوں کی تعداد تو زیادہ نہ ہو سکی کیونکہ اس کے مالی وسائل بہت محدود رہے۔ لیکن اس لحاظ سے اس کی اہمیت قابل ذکر ہے کہ اسی میں بعض مخطوطات و مطبوعات محققین کے لئے بہت ضروری اور مفید ہیں۔ ان میں سے

تین چار مخطوطوں کا ذکر کیا جاسکتا ہے:

(۱) بہر الاسرار مؤلفہ محمود بن امروہی بلخی۔ یہ جلدوں پر مشتمل عظیم تصنیف جو اپنی ضخامت کے باعث "دائرة المعارف" کا درجہ رکھتی ہے اب تقریباً مفقود ہے۔ یہ میں سے صرف ایک جلد کا مخطوطہ ناشتہ لائبریری میں محفوظ ہے۔ پروفیسر عبدالغفور و اس کی ایک اوٹو کاپی سوسائٹی کو حدیثہ پیش کرنے کے لئے اس وقت لائے تھے جب انہوں نے ہماری کانفرنس میں روس کے ڈپلہیکٹ کی حیثیت سے شرکت کی۔ اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے لکھا جاسکتا ہے کہ ترکی کے مشہور محقق پروفیسر ڈاکٹر ذکی ولیدی طوغان مرحوم دو مرتبہ کراچی بقول خود اس غرض سے تشریف لائے کہ اس مخطوطے کا مطالعہ کریں۔ سوسائٹی نے اس کی پہلی جلد کا ایک حصہ شایع کر دیا ہے۔

(۲) سرور الصدور۔ ملفوظات حضرت سلطان التارکین شیخ حمید الدین ناگوری اس کے صرف چند نسخے دستیاب ہیں۔

(۳) ذخیرۃ الخوانین مؤلفہ شیخ فرید بھکری۔ اس کے علاوہ صرف ایک اور مخطوطہ مسلم یونیورسٹی علیگڑہ کی لائبریری میں شیروانی کلکشن میں موجود ہے۔ اس کو بھی سوسائٹی نے تین جلدوں میں شایع کر دیا ہے۔ سر جان ایلٹ نے لکھا ہے کہ باوجود انتہائی کوشش کے اس کو اس کا کوئی نسخہ نہ مل سکا۔

(۴) ڈافری۔ سید مبارک کوٹوال دہلی۔ یہ زمانہ انقلاب سنہ ۱۸۵۷ء۔ (سوسائٹی کے کتب خانے سے متعدد نسخے ملے) قائمہ اٹھا ہوا ہے۔ ان امین ان مصنفین کے علاوہ وہ جنہوں نے سوسائٹی کے منصوبوں پر کام کیا ہے۔ بعض وہ لوگ بھی ہیں جو بطور خود مختلف موضوعات پر کام کرتے رہے ہیں۔

چند سال سے اس کتب خانے کو ہمدرد سینٹر میں منتقل کر دیا گیا۔ جہاں ہمدرد لائبریری سے محقق ایک وسیع دل میں حکیم محمد سعید صاحب نے محققین کے لئے مطالعہ کا معقول انتظام فرما دیا ہے۔ جلد ہی یہ دونوں کتب خانے، مہنتہ الحکمت میں ایک عظیم الشان عمارت میں مستقلاً منتقل کردئے جائیں گے۔ مہنتہ الحکمت حقیقت میں ایک شہر علم و حکمت ہوا اور مکمل ہوئے پر وہ ایک ایسا کارنامہ ہوا جس کی بدولت اس کے بانی حکیم محمد سعید صاحب کا نام تاریخ کے صفحات میں دائم و قائم رہے گا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس عظیم الشان منصوبے کی تشکیل و تکمیل کے لئے حکیم صاحب نے اپنی زندگی وقف کر دی ہے۔ اس سلسلے میں ان کی ہمت، خلوص اور جانفشانی کو دیکھ کر دل سے دعا نکلتی ہے کہ "اللہ تعالیٰ" ان کی صحت کو قائم رکھے اور ان کو طویل عمر عطا فرمائے۔

یہ دور جدت کی تاریخ میں پاکستان کا قیام ایک عظیم اور بعض حیثیتوں سے معجزانہ انقلاب تھا، اس کے نتیجے میں جن اہم مسائل کے رونما ہونے کا امکان بلکہ یقین تھا ان میں سے ایک

آبادیوں کی مستقل تھی۔ لیکن اس کا شاید کسی کو بھی تصور نہ تھا کہ یہ اتنے وسیع پیمانے پر ہوگی اور اس کے نتیجے میں خون کی ندیاں بہیں گی اور قتل و غارت کا بازار مہینوں گرم رہے گا۔ تاریخ کا طالب علم اس المومہ کے اسباب ان واقعات میں تلاش کرے گا جو کہ مسلمانوں کی جدوجہد پاکستان سے تعلق رکھنے ہیں اور اس دور کے اخبارات اور بعد میں شائع ہونے والی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ ان کی تفصیل بیان کرنا یہاں ممکن نہیں، لیکن بلا خوف تردد یہ کہا جاسکتا ہے کہ بنیادی طور پر اس کی ذمہ داری متعلقہ ارباب اقتدار پر ہے جن میں نمایاں طور پر قابل ذکر برطانیہ کے وزیراعظم کلمنٹ ایٹلی، ہندوستان کے گورنر جنرل ماؤنٹ بیٹن اور بھارت کے پہلے وزیراعظم پنڈت نہرو اور نائب وزیر پٹیل ہیں۔ ان میں قدوم مشترک ان کی اسلام دشمنی تھی جس کے باعث سیاسی تجربہ رکھنے کے باوجود وہ مسلمانوں کے مطالبات بالخصوص ایک خود مختار اور علیحدہ وطن کے مطالبہ کی اہمیت اور اس سلسلہ میں ان کے جذبات کی گہرائی کا اندازہ لگانے سے آخری وقت تک قاصر رہے، اگرچہ مجبوراً ان کو مطالبہ پاکستان منظور کرنا پڑا، لیکن انہوں نے تقسیم کے ساتھ اسے حالات پیدا کمرے اور ان کی حوصلہ افزائی کی کہ خونریزی اور قتل و غارت کا وسیع پیمانہ پر بازار گرم ہوا اور بہت بڑی تعداد میں اقلیتوں کے لاکھوں خاندان قریک وطن پر مجبور ہوئے۔

جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے یہ بہت کثیر اعداد میں غیر منقسم پنجاب کے مشرقی اضلاع اور دہلی سے آئے۔ کالی تعداد میں ہو۔ اور دوآب کے اضلاع سے بھی آئے۔ بہار سے بڑی تعداد

کے

میں ہنگال کی طرف گئے۔ ان کے علاوہ چیدہ چیدہ خاندان بھارت کے سب علاقوں سے آئے۔ اس طرح مساجد کی تعداد پاکستان میں بہت زیادہ ہو گئی۔ ابتدائی دور میں یہاں کے مقامی باشندوں اور حکومتوں نے ان کو خوش آمدید کہا اور ان کے تمام وغیرہ کے سلسلے میں سہولتیں بہم پہنچائیں۔

خانوادہ ابراہیمی اور محترم معین بھائی صاحب (مرحوم)

ہم لوگوں کے مابین اعلیٰ اور خانوادہ ابراہیمی کے سرخیل
سیدانسادات سراج السالکین حضرت شاہ محمد ابراہیم قدس اللہ
سوالعزیز کا تعلق سبزوار کے ایک خوشحال اور علم دوست گھرانے
سے تھا۔ انکے اسلاف چند پشت پہلے مدینہ منورہ سے نقل مکانی
کر کے سبزوار میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس
نوادہ مدنی نبیاء کو بکراں انعام و اکرام سے نوازا۔ عالم طفولیت
ہی میں شاہ ابراہیم نے قرآن شریف حفظ کر لیا۔ ازاں بعد فارسی
اور علوم دینی کی متداول کتب کی تعلیم اپنے والد گرامی
حضرت شاہ سید علی رحمۃ اللہ علیہ سے جو ایک جہد عالم اور
فقیہ تھے حاصل کی اور خاندانی املاک خصوصاً باغات کے
انتظامات میں ان کی اعانت بھی کرتے تھے۔ حضرت شاہ ابراہیم
صاحب کو سیر وساحت سے بھی شغف تھا چنانچہ وہ ایک مرتبہ
سوات کے راستہ سے پشاور تشریف لائے۔ اس سفر کے دوران کچھ
عرصہ سوات کے شہر اسلام نگر میں بھی ٹھہرے۔ پشاور میں اکثر
علماء اور مشائخ سے بھی ملاقاتیں اور تبادلہ خیال ہوتا رہا لیکن

چند ماہ بعد وہ سبزوار واپس چلے گئے اور اگلے سال حج بیت اللہ کے
لئے تشریف لے گئے۔ حج کی سعادت سے مشرف ہو کر مدینہ کا رخ
کیا۔ حضور سرور کائنات ﷺ خلافت موجدات رحمت اللعالمین
شفیع المذنبین امام المسلمین کے روضہ اطہر پر بعد عبور انکسار
منتکف ہوئے اور ذیل کے شعر کا غماز مرقع بن گئے

ادب کا عیست زیر آسمان از سرش نازک تر

نفس کم کردہ ہستہ می آمد چنیدہ و شیلی رہا زید رہا

مدینہ منورہ میں ایک شب رسول مقبول ﷺ کی عالم رویا میں
زیارت بھی نصیب ہوئی۔ سبحان اللہ وطن واپس آئے ہوئے
بغداد شریف میں صحابہ اور متعدد صالحین کے مزارات پر بھی
حاضری دی اور روحانی فیوضات سے مستفیض ہوئے۔

عہد شکوہانی (۱۶۶۲ء تا ۱۶۸۵ء) ہندوستان کا ایک زریں
دور تھا جس میں ملک ہر لحاظ سے بام عروج پر تھا۔ سبزوار واپس
آکر شاہ ابراہیم نے کچھ عرصہ اپنے اہل خاندان کے ساتھ گزارا
اور امور خانگی کی اصلاح میں منہمک ہو گئے۔ ان فرائض کی
تکمیل کے بعد وہ دوبارہ مستقل طور سے ہندوستان کی طرف
مراجعت کے قصد سے سوات تشریف لے گئے اور آخر کار پشاور میں
ورود کیا۔

اس مرتبہ شاہ محمد ابراہیم صاحب نے اپنے وقت کے ایک
مشہور عالم و درویش حضرت شیخ ملا اخوند درویش کی معانی
قبول فرمائی۔ ملا اخوند درویش حضرت محمد صادق گنکوی
کے بہت سے حضرت ابو سعید قرظی کے مرید و خلیفہ تھے۔ ملا

اخواند درویشہ کا ایک اہم کارنامہ یہ تھا کہ انہوں نے سوجدی علاقہ کے ایک مقصد اور گمراہ شخص بابزید "پیر روشن ضمیر" کی غلط اور غیر اسلامی تعلیمات پر "بینی درویشہ تعریک" کے خلاف برسرِ اور عظیم جہاد کیا اور اس کا مکمل طور پر غلبہ کر دیا۔ ملا اخوند درویشہ کی اس مہم میں شاہ ابراہیم صاحب نے بھی حتی الوسع اعانت کی، اس ہی اثناء میں حضرت آدم بنوریؒ جو حضرت مجدد الف ثانیؒ کے ہوتے حضرت شاہ معصومؒ کے علقہ تھے ملا اخوند درویشہ کی خانقاہ میں مقیم ہوئے اور یہاں شاہ عبد محمد ابراہیم صاحبؒ سے ان کی ملاقات ہوئی، دونوں بزرگ ایک دوسرے کے بہت گرویدہ ہو گئے۔ شاہ ابراہیم صاحب نے ملا اخوند درویشہ اور حضرت آدم بنوریؒ دونوں بزرگوں سے اکتساب کیا۔ قرین اثناء شاہ ابراہیم صاحبؒ کو خواب میں حضرت شیخ محمد صادقؒ کی زیارت ہوتی جنہوں نے عالم روہاء میں ان کو گنگوہ تشریف لانے کی دعوت دی چنانچہ ملا اخوند درویشہ کے وصال کے بعد شاہ ابراہیم صاحبؒ اوالذکر کے صاحبزادے کے اصرار کے باوجود گنگوہ تشریف لے گئے اور وہاں اپنے قیام کے زمانہ میں "عمہ ان عبادت" ریاضت و جماعت میں مشغول رہے۔ بالآخر وہ بغداد کی حضرت محمد صادقؒ سے بیعت ہو گئے اور ان کی تعلیمات سے پورا فائدہ اٹھایا حتی کہ شیخ محمد صادقؒ نے ان کو خلافت سے ممتاز فرمایا۔ آجے مرشد کے وصال کے بعد ان کے صاحبزادے حضرت شیخ محمد داؤد نے ریضت کی اجازت مانگی۔ حضرت شیخ محمد داؤدؒ نے بالذات نہ خواستہ شاہ ابراہیم صاحب کو ریضت فرمایا۔

گنگوہ شریف کے قیام کے زمانہ میں حضرت شاہ ابراہیم صاحبؒ نے خواب میں اس مقام کا محل وقوع ملاحظہ کیا تھا جہاں انہوں نے گنگوہ سے ہجرت کر کے جانا تھا اور اس خطہ کے ماحول کی تفصیلات بھی نظر سے گذری تھیں لہذا یہ منشاء النہی وہ متنبہل سے تقریباً سولہ میل مغرب کی جانب دریائے رام گنگا کے کنارے ایک باغ مسمیٰ "لعل باغ" میں جو اس جگہ واقع تھا (اور اب بھی ہے) جہاں پر شاہ جہاں کے مقبدر اور سردار اعلیٰ رستم خان دکنی نے قلعہ تعمیر کرایا تھا مقیم ہو گئے۔ یہ علاقہ اس وقت "چوالا" کہلاتا تھا اور چار بستوں پر مشتمل تھا جو بہادور، مان پور، دیندار پورہ اور دھری کے ناموں سے معروف تھیں۔ لعل باغ کی عمارت دریائے رام گنگا پر اس قلعہ کی قمرل بنے متصل واقع ہے جس میں رستم خان بہ مع خاندان فروکش تھا۔ اس کے محل میں ہرماء کی ٹوہندی حشرات کو محفل میلاد شریف لعل باغ کی سمت کے میدان میں منعقد ہوتی تھی، ایک مرتبہ حضرت شاہ محمد ابراہیمؒ عشاء کا وضو دریائے رام گنگا کے روان پانی سے کر رہے تھے کہ میلاد شریف کی آواز سنائی دی، اس وقت نعت شریف کی ایک فارسی غزل پڑھی جارہی تھی، اس غزل کو سن کر ان پر ایک وجدانی کہنت طاری ہو گئی اور محووت و وارفتگی کی حالت میں وہ دریا میں گر گئے مگر یہ استعانت النہی معزانہ طور پر غرق ہونے سے بچ گئے اور وضوء مکمل کر کے اپنے مصلیٰ پر جا کر نماز و عبادت میں مصروف ہو گئے۔

اس دوران میں رستم خان کو شاہ ابراہیم صاحبؒ کی موجودگی کی اطلاع ملی اور وہ خود ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔

شاہ ابراہیم صاحب رحمہ اللہ سے پہلی ہی ملاقات میں وہ ان کی گفتگو اور
 اچھوتہ مسائل کی تصریح سے بے حد متاثر ہوا اور ان کا عہدت
 رکھیں ہو گیا۔ دریا میں گرنے کے حادثے کے بعد سے شاہ ابراہیم
 صاحب رحمہ اللہ کسی دوسری جگہ منتقل ہوجانا کا ارادہ کر لیا تھا۔
 رستم خان نے ان سے قلعہ میں سکونت پذیر ہوجانے کی بھی کئی
 کی لیکن انھوں نے اس کو مسترد کر دیا اور وہاں سے تقریباً دو
 میل جنوب کی جانب ایک ہر سکون مقام پر املی کے ایک درخت
 کے نیچے فروکش ہو گئے اور یہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔
 جس جگہ شاہ ابراہیم صاحب رہنے لگے تھے وہاں آبادی بڑھتی
 چلی گئی۔ کچھ عرصہ بعد انھوں نے اپنے اہل و عیال کو سبزوار
 سے وہاں بلالیا اور اس ہی نواح میں سب نے بود باش کر لی اور
 یہ جگہ ایک مدت بعد شہر بنی جائے ہر جگہ پیرزادگان کے نام
 سے منسوب ہو گئی اور عرصہ دراز تک خانوادہ ابراہیمی کی
 رہائش گاہ رہی وقت گزرنے کے ساتھ رستم خان کی شاہ ابراہیم
 صاحب رحمہ اللہ سے عقیدت حد سے زیادہ بڑھ گئی اور وہ ہر مشکل اور
 بہم کے لئے اپنے رجوع کرتا تھا اور ہر موقع پر دعاء کا طلبکار
 ہوتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے شاہ ابراہیم صاحب رحمہ
 اللہ کو محبوب الدعوات کر دیا تھا اور ان کی دعائیں درگاہ الہی میں
 اکثر و بیشتر درجہ قبولیت حاصل کرتی تھیں اس عنایت کردگار کی
 وجہ سے رستم خان شاہ ابراہیم صاحب رحمہ اللہ کی خوشنودی میں بہت
 سرگرم عمل رہنے لگا۔

اسی نے حضرت شاہ ابراہیم کی رائے ہر عمل کرتے ہوئے چوہالا
 کی چار استیوں کو ملا کر ایک شہر کی داغ بیل ڈالی۔ یہ علاقہ بڑا

زرخیز اور شاداب تھا۔ اس کے گرد و نواح میں ایک بڑا دریا رام گنگا
 موجودہ رامپور کی سمت میں اور دو متوسط دریا کانگن اور کرولا
 تینہل کی سمت میں بہتے ہیں۔ ایک اور برساتی دریا ڈھولا رام گنگا
 میں مراد آباد کے موجودہ شہر کے قریب ہی شامل ہوتا ہے۔
 مختصراً یہ کہ شہر ہسائی کا فیصلہ کر کے رستم خان شاہجہاں کی
 خدمت میں حاضر ہوا اور ساری تفصیل بتائی۔ شہنشاہ کے استفسار
 پر رستم خان نے بتایا کہ وہ جہاں پناہ کی اجازت سے شہر کا نام
 شہزادہ مراد کے اسم گرامی پر منسوب کر کے مراد آباد رکھنا چاہتا
 ہے۔ شاہجہاں نے رستم خان کی درخواست پر اس نام کو قبول
 کر لیا۔ اس طرح مراد آباد کا شہر معرض وجود میں آیا۔ یہاں اوسطاً
 سالانہ ۷۷ انچ بارش ہوتی ہے اور جب مطلع صاف ہو تو بلند
 مقامات سے ٹینی ٹال کا پہاڑی سلسلہ بہ جانب شمال دکھائی دیتا
 ہے۔ یہ بڑا بخوش نما منظر ہوتا ہے بالخصوص موسم برسات میں
 مراد آباد کا حدوداً یہ ہے۔ شمال میں ضلع ٹینی ٹال جنوب
 کی حد پر ضلع مہرٹھ مشرق کی حد پر درہائے رام گنگا رامپور اور
 بریلی اور مغرب کی سمت میں ضلع بیچنور واقع ہیں۔

رستم خان نے شاہ ابراہیم صاحب کے حکم کی تعمول میں
 مراد آباد کی وسیع اور شاندار جامع مسجد لب دریا ایک بلند مقام
 پر تعمیر کرائی یہ اس بلند وقوع کی وجہ سے مراد آباد بریلی شاہراہ
 سے تقریباً دو میل کے فاصلے سے نظر آنے لگتی ہے۔ اس مسجد کی
 بلند پوشانی کے وسط میں ”اللہ جل جلالہ“ کے پاکیزہ الفاظ نگاہ
 میں آ رہے منور دکھائی دیتے ہیں اور دور سے بے حد جاذب نظر
 محسوس ہوتے ہیں۔

رستم خان قلعہ کے شمالی کونے پر یعنی لعل باغ سے متصل اور تحصیل سے ملحق ایک بڑا گول کنواں ہاولی کے طرز پر بنا ہوا ہے۔ اس ہاولی نما کنوس میں سطح زمین یا مینڈہ سے تقریباً دس فٹ نیچے دو دروازے ہیں ان میں سے ایک دروا کی طرف اور دیگر شہر کی آبادی کی جانب ہے۔ ان دونوں دروازوں کے متعلق بہت سن روایتیں مشہور ہیں لیکن قرین قیاس یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ گذر خان جنگ قلعہ پر دشمن کی پورے کی صورت میں ایک دروازے سے دروازے پر آتے ہیں اور دوسرے سے پڑھنے سواری راہ قرار اختیار کی جاسکتی۔ ایسی تدابیر اس زمانہ میں بڑی اہمیت کی حامل ہوتی تھیں۔

شاہجہاں کے دربار میں جب رستم خان مراد آباد کے شہر کے نام کی مشغوری کے لئے حاضر ہوا تھا تو اسنے شاہ ابراہیم صاحب کے صفات و مناقب اور اعلیٰ روحانی مراتب کا بھی ذکر کیا تھا جن سے متاثر ہو کر شہنشاہ نے پڑھنے فرمان شاہی دو کاؤں اور ایک بڑا قلمہ زمین محلہ بیرزادگان میں اور شہری املاک شاہ ابراہیم صاحب کی اولاد امجاد اور ان کی نمائندہ کے لئے وقف کر دیں تھیں۔ یہ قاحال ان کے ورثاء اور زاوہ کے تصرف میں رہیں۔

مراد آباد شہر میں جو قلمہ زمین شاہجہاں نے انڈر کیا تھا بعد وصال حضرت شاہ ابراہیم اس میں شہر خاک کئے گئے اور رستم خان نے ازراہ عہدیت ان کے مزار پر مغلیہ طرز تعمیر کا بہت شاندار روضہ تعمیر کرایا۔ اس روضہ کی گرجی تقریباً تین فٹ اونچی ہے اور اس پر مزار کے ارد گرد غلام گردش ہے اور ایک وسیع

احاطہ کے چاروں طرف تقریباً چھ فٹ اونچی دیوار ہے۔ مزار مبارک کے درو دیوار فرس چھت اندرونی گنبد اور جالیوں پر کڑی کے مصالحہ کا ہلا کر ہے جو اسیا چکنا اور دھندلہ ہے کہ انسان کو حیرت میں ڈال دیتا ہے اسکا کچھ اندازہ ضمیمہ کی تصویر سے جو مزار شریف کے سامنے کے رخ سے متعلق ہے ہو سکتا ہے۔

ڈاکٹر سید معین الحق مرحوم کے اجداد اور ہمارے خاندان کے دھکر بزرگوں کی قبور بھی اس درگاہ کے صحن میں ہیں نورمان کی قبر ہم لوگوں کے ہر ذاد "زینت گلشن ثون والصاد" کے قریب ہے محبوب اللہ صاحب سیدنا شاہ عبدالحق دس لکھ سرہ العزیز کی قبر ان کے بائیں طرف "نازش عارفان" قبلہ والد ماجد سیدنا مولانا شاہ محبوب الحق رحمۃ اللہ علیہ کی ہے اور دائیں طرف ہمارے بڑے "تاپا متوکل باللہ" حضرت سیدنا شاہ شمس الحق رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ روضہ اطہر کے جنوب میں سماج کے لئے ایک وسیع مہمان خانہ مخصوص کر دیا گیا ہے اور یہاں ہر سال بہت اذیت و احترام سے سید حضرت شاہ ابراہیم صاحب رحمہ کا عرس منعقد ہوتا ہے۔

اس صحن میں یہ امر بھی قابل تذکرہ ہے کہ معین خان صاحب مرحوم پر ہمارے خدامجد "سلطان لافیا" سیدنا شاہ طہور الحق قدس اللہ سرہ امروہ کے معجزات اثر و رسد و ہدایات اور تعلیمات کا بڑا گہرا اور مستقل اثر تھا اور ان کی حیات طیبہ گویا مثل راہ تھی۔ اس کی بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ قبلہ دادا صاحب کو جو عالم طنولیت ہی سے پابند صوم و صلوٰۃ تھے اور عہد شباب میں بھی قائم اللیل اور صائم الدھر تھے عام رویا میں شہنشاہ

ولایت سرہل قلندران حضرت شاہ شرف الدین بوعلی شاہ قلندرز
قدس اللہ سرہ العزیز کی زیارت ہوئی اور انہوں نے قبلہ دادا صاحب
رحمۃ اللہ علیہ سے فرمایا کہ ”تمہارا حصہ ہمارے یہاں ہے لہذا
کرنال حاضر ہو جاؤ“ یہ ارشاد جواب میں قین مرتبہ ہوئے ہر وہ
مستقل ہجرت کر کے بوعلی شاہ قلندرز کے مزار پر حاضر ہو گئے اور
ہر تہہ عمر کے بتیس سال کرنال، کچھوڑہ اور بڈھے کپھڑے میں جو
درائے چبڑا کے کنارے پر واقع ہے اور جہاں حضرت بوعلی شاہ
قلندرز زیادہ تر عبادت و اعتکاف کرتے تھے گذاردی اور اس
کی قطعی پروا نہیں کی کہ ان کی غیر موجودگی میں میانی کے
کاؤں اور دیگر اسلاک کی خاطر خواہ نگرانی یا انتظام نہیں ہو سکیگا۔
وہ ان بتیس سال میں صرف دو مرتبہ حضرت بوعلی شاہ قلندرز کی
عالم روپاء میں اجازت سے ایک ماہ کے لئے وطن تشریف لائے
اور تب ہی شہر سے باہر خاندانی باغ کے ڈیرے میں جو بطور
ویسٹ ہاؤس کے تھا قیام فرمایا۔ قبلہ دادا صاحب کے مزار نواب
صاحب کچھوڑہ کے بڑے باغ میں ہے اور نوب صاحب کا خاندان
انکے مزار کی بہت خدمت کرتا ہے اور اسکی دیکھ بھال کھاتے
قابل ستائش انتظام کر رکھا ہے جس کی ایک وجہ یہ ہے کہ
ان کا خاندان قبلہ دادا صاحب کے ورود کے وقت ہی سے ان کی
شاہ گسٹری اور فوٹن سے آنتفاضہ اور برکتیں حاصل کرتا رہا۔

سیدنا شاہ ابراہیم صاحب کے متائب خاندان اور تاریخی
حالات سترہ کتابوں میں مذکور ہیں۔ ان میں سے کتب غیرہ فارسی
میں ہیں اور چار اردو میں۔ ان کتب کی فہرست ضمیمہ میں
شامل ہے۔ ان میں سے بعض کتابوں میں ”نصوف“ کی اہمیت اور

تعلیمات پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔ محترم معین بھائی صاحب
مرحوم اور ہم سب میں پڑے بھائی اور برادر معظم سیدنا شاہ
احسان الحق رحمۃ اللہ علیہ کو تصوف سے بہت لگاؤ تھا اور یہ
ایک قدرتی امر تھا کہ چونکہ خاقانہ ابراہیم مشائخ کے چار
ملاحوں سے منسلک ہے جن کی تفصیل یہ ہے۔ قادریہ، چشتیہ
صابریہ، سنہروردیہ اور مجددیہ۔ لیکن ایک حد تک چشتیہ صابریہ
منسلک کا بھی غلو ہے۔ تصوف دراصل ”تفقیہ فی الدین“ کے ایک
اہم پہلو اور اصول کا حامل ہے اور فقہ اسلامی کا جزو لا ینفک
اور پانچواں ستون ہے۔ اس کا اصل مقصد تزکیہ نفس، تصفیہ قلب
اور تزوین اخلاق ظاہرہ و باطنہ اور امن بالہ معروف اور نہی عن المنکر
کی مکمل پابندی اور سنت رسول اور کتاب الہی کا ہلا جوں و چرا
اتباع ہے۔ تصوف ہر بہت سے متفرقہ الارا کتب عربی، فارسی،
اردو اور علاقائی زبانوں میں دستیاب ہیں جن میں شیخ اکبر رضا کی
”مصوص الحکم“ اور ”فتوحات مکہ“ شیخ شہاب الدین سرور دہلی
کی ”ہوارف المعارف“ حضرت شمع علی شہویری ملقب بہ دقاق کج
بھٹنر کے ”کشف المحجوب“ ڈاکٹر میر ولی الدین کی ”قرآن اور
نصوف“ نیز مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب کی حال میں شایع شدہ
تصنیف خاص معارفی مقام ”اور فہم لہرٹ رکھتی ہیں۔

نہیں لحاظ سے محترم معین بھائی صاحب اور ہم لوگ جہنمی
مہر ہیں۔ خاندانہ ابراہیمی کا نسب نامہ دو حصوں میں ضمیمہ
میں منسلک ہے۔ پہلا حصہ ابوالبشر نبینا حضرت آدم علیہ السلام
سے سروردو عالم خاتم النبیین و حمت اللعالمین حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک اور دوسرا امام الانبیاء سرکار مہینہ

ہم چار برادران شاہ سید احسان الحق مرحوم، ڈاکٹر سید
مدین الحق مرحوم، شاہ سید عرفان الحق مرحوم اور راقم الحروف سید
رشید الحق تک متصفیہ ہے۔ ان میں سے اول الذکر شجر کی شکل
میں اور دوسرا سوجہ طرہ ہے۔ یہ دونوں ضمیمہ میں شامل
ہیں۔ خاندانہ ابراہیمی کے افراد ہمیشہ سے علم دوست اور علم
پرور نظر آتے ہیں اور فادر و مفود کتب و فرامین جمع کرانیکا ان
میں مشغلہ بھی جاری و ساری رہا ہے۔ اس تناظر میں قرآن مجید کے
قلبی نسخے اور عربی و فارسی کے مخطوطات و فرامین کا معتد بہ ذخیرہ
جمع ہوتا گیا اور یہ سلسلہ بیسویں صدی میں بھی جاری رہا۔
آخری دور میں میرے سرخان بہادر مولوی طفر حسن، اوہی ای
ریٹائرڈ ڈپٹی ڈائریکٹر جنرل محکمہ آثار قدیمہ ہند نے بڑی تعداد
میں قلبی و دیگر مفید کتب، قلبی قرآن کریم کے نسخے و فرامین
ابراہیم کر لئے تھے جن میں قرآن مجید کے دیگر قلبی جواہر داروں
کے علاوہ مشہور زمانہ خطاط باقوت المستعصمی کا بھی ہوا جاتوں
صدی ہجری کا تحریر کردہ قرآن پاک بھی تھا۔ وہ سب انہوں نے
قومی عجائب خانہ کراچی کے نذر کردی تھیں اور بحمد اللہ وہاں
یہ حفاظت محفوظ و موجود ہیں۔ اس طرح محترم معین بھائی صاحب
مرحوم کے ذاتی کتب خانہ میں بھی بہت سی نادر و نایاب کتابیں
موجود ہیں جن میں ہمارے سرخیل مخدوم حضرت جہانیاں جہاں
گشت قدس اللہ سرہ العزیز کا بقلم خود نقل کیا ہوا قلبی قرآن شریف
کا نسخہ بھی شامل ہے۔

سراج الاولیاء حضرت شاہ ابراہیم رحمہ کے زمانہ ہی سے ہمارے
خاندان میں قدیم تبرکات ہیں محفوظ ہیں جنکی حیثیت ایک موزنہ

رحمت کی ہے۔ ان میں رسول مقبول ص کا قدم مبارک، غوث الاعظم
محمی الدین، سیدنا عبدالقدوس جیلانی قدس اللہ سرہ العزیز کے مویے
مبارک، حضرت خواجہ خواجگان سیدنا معین الدین ہشتی قدس اللہ
سرہ العزیز، بابا فرید الدین گنج شکر قدس اللہ سرہ العزیز، شاہ آہوالعالی
قدس اللہ سرہ العزیز اور دیگر اولیائے کبار و خالچین کے ملبوسات،
تسبیحیں، نسواکین اور اوزاد و خائف کی کتابیں وغیرہ شامل ہیں۔
یہ ایک ”تاہوت سکینہ“ کی حیثیت سے برادر معظم شاہ سید
احسان الحق رحمہ کے جانب اکبر عزیزم سید سبحان الحق طولعمرہ کی
تعزول میں بعد احترام محفوظ ہیں۔ علاوہ ازیں خاندان کے مختلف
صلاسل کے شجرے اور مناجات جو مسلک احناف کے مطابق شانہ
بشانہ متداول رہے ہیں اور اسلاف میں مقبول تھے حرز جان بنا کر
محفوظ کر لئے ہیں۔

حصول پاکستان کی تحریک کے سلسلے میں علیگندہ مسلم
یونیورسٹی کے اساتذہ اور طلبہ کی جدوجہد اور خدمات مسلم لیگ
کا ایک زریں باب ہیں۔ محترم معین بھائی صاحب مرحوم نے بھی
اس تحریک میں بہت گرم جوشی سے حصہ لیا اور قائد اعظم رحمہ اور
قائد ملت رحمہ جب بھی یونیورسٹی میں تشریف لاتے تھے تو معین بھائی
صاحب مرحوم انکے دوش بدوش تمام مصروفیات میں صرف شامل ہی
نہ ہوتے بلکہ انکی تقریر اور جلسوں وغیرہ کا بندوبست بھی کرتے
تھے۔ اس ہی کیوجہ تھی کہ وہ ان دونوں زعماء کے بہت قریب
ہو گئے تھے۔ علیگندہ کے علاوہ بھی معین بھائی صاحب مرحوم نے
ملک کے دوسرے شہروں میں بھی جا کر تقریریں کیں حتیٰ کہ آسام
کا بھی دورہ کیا۔

اعلیٰ تعلیم کے سلسلہ میں راقم الحروف سنہ ۱۹۳۸ء سے سنہ ۱۹۴۸ء تک لندن میں تھا۔ معین بھائی صاحب مرحوم سے میری برابر خط و کتابت تھی مگر ایک دو ماہ تک انکا کوئی خط نہیں موصول ہوا۔ یہ امر میرے لئے بہت تشویش کا باعث ہوا۔ بالآخر کراچی سے انہوں نے تفصیلی خط ارسال کیا جس سے معلوم ہوا کہ وہ عجات اور سراہم کی علیحدگی کی اپنی کوٹھی فروخت کر کے اور یونیورسٹی کو غیر ہاذ کمپنری پاکستان آ گئے۔ اس سلسلہ میں نواب محمد اسماعیل خاں صاحب مرحوم نے جن سے سیرتہ میں قیام کے زمانہ میں معین بھائی صاحب کے کافی تعلقات ہو گئے تھے اور اس وقت علیحدگی مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر تھے کافی سہولت ہم پہنچائی اور انکی کوٹھی بھی یونیورسٹی کیلئے ہی خرید لی۔

محترم معین بھائی صاحب کی یہ کوٹھی ایک لحاظ سے خاندان کے لوگوں کے لئے اور بعض اعضاء و اقارب کے ہونہار اولاد کے لئے بھی دارالاقامہ کے طور پر استعمال ہوتی تھی کیونکہ معین بھائی صاحب تعلیم کی برکات وسیع وسیع تر کرنے میں بہت منہمک رہتے تھے اور اس ضمن میں بعض موقعوں پر تو انہوں نے مربی کا رول بھی ادا کیا۔ اگرچہ کہ اپنے وہاں رشتہ داروں کو یونیورسٹی میں تعلیم کے دوران مہمان رکھنے کیوجہ سے انکو خاصا زہر مار ہونا پڑتا تھا مگر بھید خندہ پشانی اور فراخ دلی سے یہ خدمت انجام دی اور کبھی کسی سے قدمے ذامے یا سخنے کسی معاوضے یا صلہ کی توقع بھی نہیں کی۔ اوسے طالب علموں میں سے بعض نے بہت ترقی کی اور نام بھی پیدا کیا۔ ان میں سے ایک

ہمارے بھوی زاد بھائی اورالحسن مرحوم کے صاحبزادے ہر وہیہر ڈاکٹر مسعود الحسن ہیں جو علیحدگی مسلم یونیورسٹی میں انگلش لٹریچر کے استاد اور انگلش ڈیپارٹمنٹ کے چیرمین بھی ہیں۔

علیحدگی یونیورسٹی کے وہ طلباء جو مقابلہ کے امتحانوں میں شرکت کی تیاری کرتے تھے معین بھائی صاحب انکے ٹیوٹوریل کلاس میں بھی لیتے تھے بالخصوص نواب محمد اسماعیل خاں صاحب کے بہنوں صاحبزادے جو آئی سی اے میں کامیاب ہوئے معین بھائی صاحب کے شاگرد رہے تھے۔ اس طرح میر غلام علی قالیپور مرحوم (سابق وزیر) مسٹر غلام علی بندہ علی نانا (مسٹر جسٹس فیروز نانا مرحوم کے برادر خورد) اور میر محفوظ علی مرحوم (جنکا علیحدگی میں نام محمد محفوظ قریشی تھا) یہ سب اصحاب معین بھائی صاحب مرحوم کے شاگرد رہے تھے۔ میر محفوظ علی صاحب مرحوم راقم الحروف کے بہت عزیز دوست تھے اور سنہ ۱۹۴۷ء میں جب میں لندن میں تھا میر محفوظ صاحب بھی وہاں آئے ہوئے تھے اور ہم دونوں کا وہاں بہت خوشگوار وقت گذرا۔ معین بھائی صاحب کی کتاب کا اخبار میں جو Ideological Basis of Pakistan کے شایع ہونے پر نکلا تھا وہ میر صاحب کی نظر سے گذرا تھا اور انہوں نے اسکی ایک کاپی کے لئے مجھ سے کہا۔ میں نے جب معین بھائی صاحب سے ذکر کیا تو انہوں نے اپنی کٹی اور کٹاپیں بھی میر محفوظ صاحب کے نام آلوگراف کر کے دیں۔ انکے شکریہ کا جو خط میر محفوظ صاحب نے لکھا وہ پڑھنے سے تعلق رکھتا ہے اور اس غرض سے ضمیمہ میں منسلک ہے۔

معین بھائی صاحب کی زندگی کا معتد بہ حصہ علیحدہ میں
گزرانے ان ایام میں وہ ہندوؤں کا شکار بھی کھاتے تھے جس میں
عائدان کے دو مرتبے لوگ بھی کافی دلچسپی لیتے تھے مگر کراچی
آئے ہر انکا یہ شوق کم ہو گیا۔ ایک مردیموس کی تمام صفات عالمہ
ان میں بدرجہ اتم موجود تھیں اپنے علمی مشاغل، تحقیق و
تصنیف اور دیکر ذمہ داریوں کے باوجود اور ہر چند کہ انکا حلقہ
احباب بھی کافی وسیع تھا اور بلند پایہ مجلس مذاق کو بھی برقرار
رکھتے ہوئے وہ صوم و صلوات کے مکمل طور سے باہند تھے اور
تمام شعائر اسلامی کی خالص دل سے پیروی کرتے تھے تواضع اور
خوش خلقی انکی طرہ امتیاز تھی۔ طبیعت ہمہ صلح کل بھی نہز
بہت خوش عقیدہ تھے۔ نموناً یہ امر قابل دلچسپی ہوگا کہ خوش
عقیدہ ہولکی بناء پر انھوں نے اپنے بڑے صاحبزادے کا نام مولانا
راغب مہطلہ العالی کے مشورہ پر عمل کرتے ہوئے قطب عالم
حضرت شیخ عبدالحق ردولوی قدس اللہ سرہ العزیز کے اسم مبارک
کی مطابقت سے **محمد احمد عبدالحق طولعمرہ** رکھا۔
ہمارے خاندانی سلسلہ حریت میں تمام بزرگوں اور اسلاف
کو سماع سے بہت رغبت رہی ہے خصوصاً عارفانہ نلام سے جس میں
حمد و ثناء نعت، مقبت، توحید الہی اور عشق حقیقی کے مضامین
کی خاصی اہمیت ہے۔ معین بھائی صاحب کو بھی سماع سے بہت
دلچسپی تھی اور قوال کا شوق تھا اور یہ ہم سب لوگوں کی قدر
مشترک ہے حتیٰ کہ انی اسل کی بھی۔ قبلہ دادا صاحب سید شاہ
ظہور الحق قدس اللہ سرہ العزیز کا سالانہ عرس بے ذالاج کو تقریباً
ایک صدی سے مسلسل منعقد ہوتا رہا ہے۔ ایک مرتبہ عرس میں

موقع ہر سماع میں شاہجہانپور کے مشہور قوال کنہیا نے مولانا
عبدالرحمن جامی قدس اللہ سرہ العزیز کی نعت جس کا مطلع ہے۔

تو جان پائی تھے آب و خاک اے نازنین

واللہ و جان ہم پاک تر و وحی فداک اے نازنین

مقامی۔ اس کے مندرجہ ذیل شعر پر قبلہ و کعبہ نازش عارفانہ والد
ماجد سیدنا حضرت شاہ مولوی محبوب الحق قدس اللہ سرہ العزیز کو
وقت و کیفیت طاری ہو گئی۔

ہا کاں ندیدہ روئے توجاں دادہ پر ہوئے تو

ایک بہ گرد کوئے تو صد جان پاک اے نازنین

قوال موصوف نے اس شعر کی بہت تکرار کچھ اسی وجہ سے بھی کی
کہ کنہیا قبلہ والد صاحب کا پیعد معتقد تھا کیونکہ اسکے اولاد
تہیں ہوئی تھی اور اس نے والد صاحب سے دعاء کی درخواست
کی۔ قبلہ والد صاحب کی دعاء سے اللہ تعالیٰ نے اس کو لڑکا مرحمت
فرمایا۔ محترم معین بھائی صاحب مرحوم پر بھی ایک گونہ وجدانی
کیفیت طاری ہوئی اور آب دیدہ ہو گئے اور کنہیا قوال کو نذرانہ
بھی پیش کیا۔ مندرجہ بالا شعر کے وقت آمیز اور موثر ہونے کی خاص
وجہ یہ ہے کہ اس میں حضرت اویس قرنی رض جو رسول اکرم ص کے
قادیدہ غائبانہ صحابی اور عاشق تھے کا شانہ رسالت پر مدینہ منورہ
میں حاضری اور سرکار دو عالم ص کی غیر موجودگی میں مسجد نبوی ص
کے ارگرد طواف کر کے واپسی نیز رسول اللہ ص کی ہدایت و وصیت
کے مطابق حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا حضرت اویس قرنی ص کو
رسول مقبول ص کا کرتہ پہنچانے کا اور دور ہی سے اسکی مبارک خوشبو

مونکجہ کر حضرت اویس قرنیؓ کا وجود کرنیکے واقعات کو طرف اشارہ ہے۔ مختصراً محترم معنی بھائی صاحب کی پوری زندگی قولاً و قلماً تمام اوصاف حمیدہ اسلامی تہذیب و تمدن کا برقع تھی اور اس میں تصوف کے فیضان سے بڑا خوش آئند اور دلکش امتزاج پیدا ہو گیا تھا۔ بے صداق ہے۔

ابن سعادت بزورِ بازو نہست
تانه بخشد خدائے بخشندہ
و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

پہرست کتیب

مندرجہ ذیل کتابوں میں سیدنا حضرت شاہ ابراہیم صاحبؒ کے حالات، مناقب، مشاہد اور معذولات کی تفصیل دی ہوئی ہے۔

فارسی

- ۱۔ ذوار الغارین
- ۲۔ تذکرۃ الابرار
- ۳۔ نزهة الخواطر
- ۴۔ سیرت الاولیاء
- ۵۔ ملفوظات شریفی
- ۶۔ لطائف ابراہیمی
- ۷۔ ملفوظات ابراہیمی
- ۸۔ تذکرۃ ابراہیمی
- ۹۔ وقائع ابراہیمی
- ۱۰۔ جذبات ابراہیمی
- ۱۱۔ مقامات عالمة
- ۱۲۔ منازل اربعہ

اردو

- ۱۔ گلزار معانی حصہ اول
- ۲۔ گلزار معانی حصہ دوم
- ۳۔ گلزار معانی حصہ سوم
- ۴۔ گلزار معانی آخری حصہ

وأحمد هو أنا ان الحمد لله رب العالمين

”ڈاکٹر معین الحق مرحوم جان بہشت“

۱۹۸۹ء

نامور مورخ ڈاکٹر معین الحق

ہوں شہوم نے لکھا آپ کا سنہ رحلت

ارض پاکہ میں آن سے اہل علم کم نکلے

ڈاکٹر معین الحق قاید ارم نکلے

۱۴۱۰ھ

ممتاز مورخ، سابق ہرویسر تاریخ مسلم ہونیوورسٹی علیگڑہ،
اردو کالج کراچی کے سابق پرنسپل اور ہشتارکل سوہائیں آف
پاکستان کے سابق ڈائریکٹر ریسرچ، ڈاکٹر معین الحق نے
۲۰ اکتوبر ۱۹۸۹ء مطابق ۱۸ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ بروز جمعہ المبارک
بمقام ۸۸ سال کراچی میں رحلت فرمائی۔

از شہوم عبائی منہراوی

ماخوذ از

”ماہنامہ قومی زبان“ اپریل سنہ ۱۹۹۰ء

محترمہ بیگم محبتہ معین صاحبہ، السلام
وقتہ فاجعہ نے خبر سے برادر آپ کو حفاہ لکھنے کا خیال رہا، لیکن وہ اپنے
کی سستی نے فاسف حمت نہیں پڑتی تھی۔ ڈاکٹر مرحوم میرے استاد
تھے اور یہ بات سنی در لہر الی الہ، لیکن اب یہ ۱۴ سال بعد کی۔
میرے روح میں محروم نہ رہا یہ تدبیریں یہ ۱۴۔ جب کہ بڑے سید تاج نام کے
میں شریعت پر لپکتا، میں یہ ڈاکٹر صاحب سے قرب تاریخ کا ہدف سستی
سبب کھلے میں لا دن سے پیرایہ تدبیریں حاصل کیا۔

مرحوم ڈاکٹر صاحب باتوں کے سب سے بڑے ایک خیال مدہ خ تھے۔
ہم تاجیج سے اخص غرضی لگاؤ تھا، اور وسیع مطالعہ، ان میں غیر معمولی
بیسریت پیدا کر دی تھی۔ پھر وہ ۱۴۔ ان کی طبیعت میں خود استقلال اور استقلالیت
کے راسخ و دیت تھے، انہوں نے ان کی تمام حیا ہوں کو جلد بخشی، چنانچہ
چالیس بجائے سال کے تالیفی اور تحقیقی کام کے انیسویں سالوں میں خود
میں ڈھیرہ میوڑا وہ اب بے کہ اس پر بڑے سے بڑے عالم کو رشک ہو سکتا ہے۔
ڈاکٹر صاحب کی زندگی میں سب کے بے اور مرد خن کی آمیزائی نشون
کے بے، ایک سن اور ایک شمال نامہ پیرایہ ۱۴۔ وہ آخرت تک کام کرتے رہے
اور قلم؟ خود یہ جیسی میوڑا صاحب دعوہ جل ہے، در شک دیا۔
خدا انہیں کر دے کر دے جنت لیب زہ، اور میں یاد گار کہ امر جیل مدہ زہ۔
ڈاکٹر صاحب نے بہت سے تالیفات لکھی ہیں۔
والسلام



حواشی و تعلیقات

باب اول

۱ ان ریاستوں کو جن میں حیدرآباد (دکن) ہنگل اور اودھ خاص طور پر قابل ذکر ہیں اس لئے نیم خود مختار کہا گیا ہے کہ ان کے حکمرانوں نے خود کو بادشاہ نہیں بنایا بلکہ برائے نام مغلیہ سلطنت کے ناظم یا نواب وزیر وغیرہ کا ہی لقب اختیار کیا۔ ص سے پہلا حکمران جس نے بادشاہ کی حیثیت اختیار کی اودھ کا نواب وزیر تھا اس نے یہ اقدام برطانوی گورنر جنرل لارڈ ہسٹنگز کے بیڑ کانٹے پر رکھا تھا ہمزماں یہ ریاستیں اپنے حاکموں میں کابینہ خود مختار تھیں۔

۲ روہیلکھنڈ کئی علمی و ادبی زندگی سے مشاق بعض تفصیلات کے لئے دیکھو مقدمہ اردو ترجمہ تذکرہ علمائے ہند از محمد ایوب قادری مطبوعہ پاکستان پبلیکیشنز سوسائٹی کراچی۔

۳ تفصیل کے لئے دیکھو اے مشرقی آف دی فریڈم موومنٹ جلد اول باب ۲۔ قیصری جنگ نانی پت۔

۴ امن میں ذرا شک نہیں کہ اگر اودھ کے ماتھ انگریزی فوجیں شریک نہ ہوتیں تو اس کو روہیلوں پر مکمل فتح حاصل نہ ہوتی اور شاید اس طریقہ سے ان کا نام بحیثیت حکمرانوں کی تاریخ کے صفحات سے اتنی جلد نہ مٹ جاتا بلکہ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں روہیلوں نے جو اٹھائی کردار ادا کیا تھا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ تاریخ کی رفتار اس سے بدلی ہوتی ہوگی۔

۶ دسمبر ۱۹۸۹ء

عزیز کرم، کسٹم ہونو۔

آپ کا نام یاد رہا۔

ساری زندگی میں مرتبہ بہ مرتبہ آپ کے سب سے عزیز اور
میں اپنا کبریاوت میں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہر دم
نور و ملک کو اعلیٰ الینین میں تمام عطا فرما ہے۔ آمین۔ میں نے
آپ کو ہمیشہ کا لڑکوں میں ان کی مدد کرتے ہوئے دیکھا ہے اور
میں سے دل میں آپ کے لیے بڑی تعظیم ہے۔ باری تعالیٰ آپ کو
حرم اور صبر دے۔ آمین۔ سچا دل و دماغی آپ کی خدمت میں۔
۲۔ میں برکاتِ مدد کے ساتھ حاضر ہوں۔ اور لوگوں
کو کہہ سکتا ہوں کہ آپ کے لیے حیدر آباد طرز کو بھرنے لگا۔
انتہا رسد۔ ویسے ہم خدیں خشک نیچے کو اچھڑا کر رفت
سے بند رہے ہیں۔

عن قریب است کہ از ما اثری باقی نیست
منہ لکستہ و من زخمہ رسائی نیست

والسلام۔

محمد باقر

انگریزی کمپنی کے گورنر جنرل وارن ہسٹنگز پر پارلیمنٹ میں مقدمہ چلایا گیا عاید شدہ الزاموں میں نواب وزیر اودھ کی اس موقع پر امداد دینا بھی تھا لیکن آخر میں وہ سب الزاموں سے بری کر دیا گیا تاریخ کا فیصلہ پارلیمنٹ کے فیصلہ سے متعلق ہے۔

و آئین اکبری میں بھی مراد آباد کا قدیم نام دیوالہ مرقوم ہے غالباً مراد آباد کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ چار مختلف دیہات سے مل کر بنا ہے جن میں بھدورہ شامل ہے۔ وقت کے ساتھ ساتھ اطراف و جوانب سے بہت سے لوگ وہاں آکر آباد ہو گئے جن میں کسروں کے شیخ زادے۔ راجپوت۔ جاٹ اور قصاب شامل تھے۔ کسروں کے شیوخ کو کلال بھی کہا جاتا ہے جن میں مولانا محمد علی جوہر اور مولانا شوکت علی جیسے مجاہدین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

۷ شاہجہاں کے زمانے میں یعنی سنہ ۱۶۳۷ء میں ایک سردار مرزا یوسف چغتائی نے دریائے رام گنگا کے کنارے ایک قلعہ تعمیر کرایا۔ اس نے سنہ ۱۶۶۳ء میں پنج ہزاری منصب پر شاہجہاں کی ملازمت اختیار کی تھی۔ ایک موقع پر اس علاقے میں ایک بغاوت ہوئی تو شاہجہاں نے اس کی سرکوبی کیلئے مرزا یوسف کو سنبھل تعینات کر دیا۔ اس نے نہ صرف اس علاقے میں باغیوں کی سرکوبی کی بلکہ دکن میں بھی مغلیہ حکومت کے نام پر فتوحات کیں شاہجہاں نے بطور انعام اسے سنبھل کا علاقہ بطور جاگیر عطا کیا اور رستم خان کے خطاب سے سرفراز کیا۔

رستم خان شجاعت و بہادری میں لائق علم دوست اور فقراء کا مددگار تھا۔ شہزادہ اور رنگ زیب اور شہزادہ داراشکوہ کی

باہمی آویزش میں اس نے آخر الذکر کا ساتھ دیا تھا۔ اورنگ زیب سے جو معرکہ سنہ ۱۶۵۸ء میں ساموگڑھ کے مقام پر ہوا تھا اس میں رستم خان اپنے بیٹے رفعت خان اور بھتیجے کے ہمراہ مارا گیا۔ مراد آباد کی جامع مسجد اور قلعہ کی مسجد رستم خان کی یادگار ہے اس نے قلعہ کے قریب تین بازار بھی آباد کئے تھے علاوہ انہیں شہر کے باہر عمدہ باغات بھی لگوائے۔

7 رائم الحروف کی دادی صاحبہ فرمایا کرتی تھیں کہ رستم خان حضرت شاہ ابراہیم شاہ صاحب رحمہ اللہ کا معتقد تھا اور یہ مشورہ اس کو اتھون ہی دیا تھا ممکن ہے کہ کسی حد تک صحیح ہو مگر اس کے لئے قاریخی شہادت دستیاب نہ ہو سکی۔

8 ٹیپو سلطان کی خواہش تھی کہ انگریزوں کا مقابلہ اور ان کے اقتدار سے برصغیر کو آزاد کرانے کے لئے سب ریاستوں کو متحد ہونا چاہیئے مگر انیسویں صدی کے نظام حیدرآباد اور مرہٹے اس کے لئے تیار نہ ہوئے۔ اگر یہ دونوں ٹیپو کے ساتھ ہو جاتے تو شاید تاریخ کا رخ بدل جاتا پھر حال یہ نہ ہوا اور برصغیر کا یہ مجاہد اعظم میدان جنگ میں لڑتا ہوا شہید ہو گیا۔

9 اس کا ذکر صاحب انوار العارفین نے کیا ہے جو سید احمد شہید کے معاصر تھے۔

10 تفصیلات کے لئے دیکھو راقم الحرف کی انگریزی تصنیف دی گریٹ ریولوشن آف ایشین فٹنی سون شاہ کردہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی۔

11 یہ ایک دلچسپ واقعہ ہے کہ انقلاب کے ہائیوں نے گاؤں کی آبادی میں چھاتیاں تقسیم کر کے اور فوج کے سالوں میں کنول

کے پہلے تقسیم کر کے لوگوں سے عہد لیا تھا یہ ایک ایسا راہ تھا کہ آج تک راز کی شکل اختیار کئے ہوئے ہے۔

12 یہ دن ۳۱ مئی ۱۸۵۷ء کا تھا۔

13 مثلاً مرہٹہ سردار تانٹا توہی جو آخر تک لڑتا رہا اور ۱۸۵۹ء کے شروع میں اس کا خاتمہ ہوا۔ تانٹا راؤ بھی آخر تک مقابلہ کرتا رہا۔ جھانسی کی رانی اور کینور سنگھ نے بھی انتہائی شجاعت کے مظاہرے کئے اور آخر تک انقلابیوں کے ساتھ رہے۔

14 جو علماء مولوی منور کے مکان پر مشوروں کے لئے جمع ہوئے تھے۔ اہلاندانی روایت کے مطابق جنگ کے خاتمہ پر ان کو گرفتار بھی کیا گیا تھا لیکن کوئی خاص جرم نہ ہونے کی وجہ سے ان کو رہا کر دیا گیا۔

15 شاہ ہلالی رح کا انتقال سنہ ۱۲۳۹ھ میں ہوا۔ ان کا عرس نہایت جوش و خروش کے ساتھ اب بھی منایا جاتا ہے۔

16 نواب محمد الدین خان عرف مہو خان ولد محمد الدین سنہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں مراد آباد کے ناظم مقرر ہوئے تھے۔ ان کے اس دور میں والی رام پور نواب یوسف علی خان جو انگریزوں کا ہٹو تھا ان کے خلاف سازشوں میں مصروف رہتا تھا۔ جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد مراد آباد پر انگریز کا اقتدار بحال ہو گیا تو چند سپاہی نواب مہو خان کو بغاوت کے الزام میں گرفتار کرنے گئے تو انہوں نے انتہایت بہادری کے ساتھ مقابلہ کیا بالآخر گرفتار ہوئے۔ بعد ازاں نواب مہو خان کو گولی سے اڑا دیا گیا۔ ان کی کوڑھی اور دیگر جائیداد کو ضبط کر لیا گیا۔ انگریزوں نے کوٹھی نواب مہو خان کو جو مراد آباد کے مشہور قديم عمارات میں سے

ایک ہے گڑھوال کے راجہ ٹیڑھی کو سپرد خواہی سرکار کے صلہ میں بطور انعام دیدی۔

17 یہ ایک دلچسپ بحث ہے کہ مسلمانوں نے مغربی تعلیم اور تمدن کی طرف ہندوؤں کی طرح توری توجہ نہیں کی یہاں اس مسئلہ کا تفصیلی جائزہ لینا ممکن نہیں مگر یہ اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ سیاسی اقتدار اور بالادستی کی چھوڑی ہوئی روایات کے علاوہ مسلمانوں کو ہمیشہ اپنے علمی و ادبی اور معاشری و روحانی ورثہ پر فائز رہا ہے اور وہ اپنی قومی زندگی کو اس ورثہ سے منقطع کرنے کے لئے آمادگی سے تیار نہیں ہو سکتے تھے۔

18 Divide and Rule افتراق پیدا کرو اور حکومت کرو۔ یہاں یہ ذکر ہے عمل نہ ہوگا کہ اختلافات بڑھائے اور ان کو بنیادی حیثیت دینے کے لئے انگریز مورخین نے مسلمانوں کے عہد اقتدار کی تاریخ کو مسح کر کے اس انداز سے پیش کیا کہ مسلم حکمرانوں نے اپنے زمانہ اقتدار میں ذمہ و استبداد کے علاوہ کچھ نہیں کیا اور برطانوی حکومت ان کے مقابلہ میں نہایت منصف مزاج اور ہندوؤں کے لئے باعث رحمت و برکت اور ان کی فلاح کی خواہاں ہے۔ اس سلسلہ میں کچھ اشارات ہم کو الیٹ کی مشہور تاریخ کے دیباچہ میں ملتے ہیں۔

19 وکالت کے پیشے میں ہندو کا درجہ ایل بیل سے کم تر ہوتا ہے۔ اس کا امتحان انٹر میڈیٹ پاس کرنے کے بعد دیا جاسکتا تھا۔ 20 حصول آزادی کی دس۔ نہ کوشش (۱۹۰۷ء۔۱۹۰۸ء) میں مسلمانوں کو ایک طرف تو برطانوی استعمار کے خلاف اور دوسری طرف ہندو و ہندوؤں خاص طور پر کانگریس سے اپنی قومی حیثیت اور

حقوق منوانے کے لئے اقدامات کرنے پڑے۔

21 یہ ہر شخص جانتا ہے کہ ابتدائی سے مسلم یونیورسٹی کے کچھ اساتذہ اور طلبہ کی بڑی تعداد نے قائداعظم کی آواز پر لبیک کہنا شروع کر دیا تھا اس کی تفصیلات کا ذکر بعد میں ان صفحات میں کیا جائے گا۔

22۔ انریبل سرسید رضا علی کے حالات ان کی خودنوشت سوانح حیات "اعمالنامہ" میں پڑھے جاسکتے ہیں۔ یہ کتاب نہایت دلچسپ انداز میں لکھی گئی ہے اور بہت سے مسائل پر اس میں مفید معلومات موجود ہیں۔ دہلی میں چھپیں تھیں اب نایاب ہے۔ کیا اچھا ہو کہ ان کے ورثاء اس کو دوبارہ چھپوادیں۔

23 وحدت وجود تصور توحید کی انتہائی اور آخری شکل ہے۔ اسلامی عقائد میں توحید کا مرتبہ اول ہے۔ اس لئے صوفیہ نے اس پر بہت زور دیا ہے۔ اور ان کے عظیم مفکرین نے وحدت وجود ہی کو اس کی آخری اور بلند ترین شکل قرار دیا ہے۔ اس کے حق میں انہوں نے قرآن، حدیث نور فلسفہ و منطق سے متعدد دلائل پیش کی ہیں۔ سادہ اور مختصر الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہ لوگ وجود کا اطلاق صرف وجود حقیقی یا وجود مطلق یعنی اللہ کی ذات پر کرتے ہیں۔ تخلیق کی ہوئی ہستیاں جو فنا ہونے والی ہیں، اسی ذات مطلق کا مظہر اور جلوہ ہیں۔ اس مسئلہ کو شیخ ابن الدین ابن العربی (ف) نے جن کو شیخ اکبر کہا جاتا ہے انتہائی مفصل اور مدلل انداز میں پیش کیا اور اس وقت سے وہ دین اور فلسفہ دونوں کے اہم مسائل میں شمار کیا جاتے لگا۔ صوفی شعرا نے جن میں سنائی، عطار اور مولانا رومی کو اعلیٰ ترین

مقام حاصل ہے، اس تصور کو شعر کا لباس پہنا دیا، چنانچہ مفکرین و مصنفین کے حلقوں سے نکل کر اب وہ صوفیہ کی مقالیں سماع اور ارباب عام و ادب کی عقلوں میں متعارف ہو گیا، اس کی وسیع اشاعت میں ایک عظیم خطرہ بھی مضمر تھا، وہ ایک ایسا نازک اور دقیق مسئلہ ہے کہ ذرا سی بے احتیاطی اور ایسے سوجھ بوجھ سے اس پر تقریر یا تحریر کرتے وقت شرک کا شائبہ شامل ہو جاتا ہے۔ اس لئے محتاط علماء اور بزرگوں نے اس پر گفتگو کرنے کی ہمت افزائی نہیں کی ہے، بہر حال اسلامی دنیا میں مثنوی مولانا روم کی عالمگیر اشاعت نے اس مسئلہ کا تعارف بھی عالمگیر کر دیا اور صوفیہ کے حلقوں میں اس کا ذکر عام نہیں تو بڑی حد تک مروج ہو گیا۔

یہاں یہ ذکر ضروری ہے کہ غور مسلم مفکرین، خاص طور پر ابو افلاطونی فلسفیوں نے بھی ہمہ اوست کا تصور پیش کیا ہے، لیکن اس میں اور صوفیہ کے عقیدہ میں عظیم فرق ہے کہ اول الذکر کے نزدیک یہ عالم عدم کی حیثیت رکھتا ہے اور صوفیہ اسلام کے نظریہ یعنی خالق اور مخلوق اور عبد اور معبود کے فرق کو تسلیم کرتے ہیں، مہلاء کے خیالات سے خواہ وہ صوفیہ کے طبقہ سے یا کسی اور طبقہ سے تعلق رکھتے ہوں، خدایا محفوظ رکھے!

24 نوشہ کی فاتحہ: شیخ عبدالخالق رندولوی رحمتی سلسلہ کئی چارویں شاخ کے ایک بڑے بزرگ ہیں۔ یہ شاہین شریف کے ہم عصر تھے اور ان کے ذریعہ اس سلسلہ کی اشاعت بہت زیادہ ہوئی، ان کی فاتحہ ایک خاص طریقہ سے تیار کئے ہوئے حلوہ پر دلانی جاتی تھی اور اس میں صرف اہل سلسلہ شریک

ہوتے تھے۔ اس کی بہت احتیاط کی جاتی تھی کہ کوئی ایسا شخص نزدیک نہ ہو جو حقہ یا سگریٹ پیتا ہو۔ یہ حلوہ وہی لوگ خود اپنے ہاتھوں سے بناتے تھے جو اس فائدہ میں شرکت دیتے۔ حلوہ کھانے سے پہلے اور بعد میں دونوں وقت شیخ مذکور کی روح پر فاتحہ پڑھی جاتی اور ایصال ثواب کیا جاتا اس مخصوص فاتحہ کو ترشہ کہا جاتا تھا۔ والد صاحب حقہ نوشوں کے علاوہ بچوں کو بھی شریک نہیں کرتے تھے مگر صوفی صاحب نے سچے اور براہِ راست بڑے بھائی کو شریک کر لیا۔ کٹھا جاتا ہے کہ خود ردولی میں یہ احتیاط نہیں کی جاتی اور سب لوگ شریک ہو سکتے ہیں۔

2۰ ہماری تاریخ کا یہ ایک دلچسپ سلسلہ ہے کہ مغلوں کی طویل حکمرانی کے باوجود مسلمانوں کی آبادی میں مغل اور ترکی النسل خاندانوں کی تعداد بہت کم تھی۔ رومیلکھنڈ میں تو آخر دور میں پٹھانوں کی حکومت تھی مگر دوسرے مقامات پر بھی مغل کم ہی تعداد میں ملتے ہیں۔

2۱ یہ ایک غیر رسیدہ بزرگ تھے۔ حوزہ گری کا پیشہ کرتے تھے اور شاید اسی فن میں استاد ہونگے۔ ہر حال جب ہم نے ان کو دیکھا وہ یہ کام چھوڑ چکے تھے۔ اب ان کی شہرت اس لحاظ سے تھی کہ وہ نہایت خوبصورت تمیزہ بناتے تھے اور عاشورہ محرم میں بچے بڑے اشتیاق سے ان کی مصروفیت اور کارگذاری کو دیکھنے تھے۔

2۲ مولوی عالم علی والد کفایت علی مراد آباد کے نامور عالم اور کئی کتابوں کے مصنف تھے سنہ ۱۸۷۸ء میں وفات پائی انہوں نے

خلع بجنور کے شہر نگہ سے آکر مراد آباد میں مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی تھی۔ ان کے صاحبزادے مولوی قاسم علی صاحب علم و فضل بزرگ تھے علاوہ بطور طبیب بھی انہیں شہرت حاصل تھی۔ حکومت سے انہیں عہدہ طبابت کی باقاعدہ تنخواہ ملتی تھی۔ ذہنی مساک کے حامل تھے لیکن کسی کی مخالفت نہیں کرتے تھے۔ جامع مسجد کے غلطی تھے۔ (رضا) —

2۳ اس واقعہ کا ذکر مولانا حالی نے حیات جاوید میں کیا ہے۔

2۴ لطیفہ۔ نماز جمعہ میں مسجد سے جوتیاں چوری ہو جانا ایک ایسا واقعہ ہے جو مختلف شہروں میں رونما ہوتا رہتا ہے۔ یونیورسٹی کے صیغہ امتحانات میں ایک کارک جناب ابراہیم خان صاحب تھے طالب علموں سے ان کے واقعات وسیع تھے اور اسٹاف میں بھی ہر دلعزیز تھے۔ ایک مرتبہ وہ دہلی گئے اور خان بہادر مولوی ظفر حسن صاحب مرحوم کے مکان پر ٹھہرے دہلی کی شاندار جامع مسجد میں نماز ادا کر کے واپس آئے تو فرمانے لگے مولوی صاحب آج ہماری جوتیاں کوئی پہن کر چلا گیا لیکن میں نے بھی ننگے پیر واپس آنا مناسب نہیں سمجھا بلکہ وہ جو سب سے زیادہ نئی جوتیاں نظر آئیں وہ پہن کر آ گیا۔ ابھی خان صاحب مرحوم یہ دلچسپ قصہ اور اس سلسلہ میں اپنا کاغذ نامہ بیان ہی کر رہے تھے کہ خان بہادر صاحب کا باور بھی آیا اور ہنس کر کہنے لگا سرکار ”یہ جوتیاں تو مہری ہیں“ کل ہی تو میں بازار سے لایا تھا اور آج جمعہ میں پہن کر گیا تھا کا خدا کی شان ہے مسجد سے پوری گئیں اور پھر آ گئیں۔ یہ کہہ کر اس نے جوتیاں اٹھالیں اور چلا گیا سب ہنسنے لگے مگر

خان صاحب مرحوم کو نہایت ہوئی۔ (نشان مایہ اور شہادت
ہمضایہ کی مثل ان ہر پوری طرح صادق آ رہی تھی۔

30 پاکستان سٹارنگل سوسائٹی نے ایک برطانوی مستشرق، پروفیسر
ڈنلپ کی کتاب 'عربک سائنس ان دی ویسٹ' شائع کی ہے۔
اس کا مطالعہ اس سلسلہ میں مفید ہوگا۔

31 مولانا نعیم الدین صاحب کو علمائے اہل سنت والجماعت میں اعلیٰ
مقام حاصل رہا۔ بریلوی مسلک کے بانی حضرت احمد رضا خان رحمہ
کے خلفاء میں شامل رہے۔ فاضل دیوبند کے مشہور ترجمہ
فران کریم کنز الایمان کے حواشی مولانا نعیم الدین مراد آبادی
کے تہریر کردہ ہیں۔ مشہور و معروف مبلغ دین تھے اور
ہندوستان بھر میں دینی اجتماعات سے خطاب کیلئے انہیں مدعو
کیا جاتا تھا۔ (رضا)

32 اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ زہد و رهبانیت میں قریبی رشتہ ہے
نظمی غلط ہے۔ رهبانیت کو اسلام نے جائز نہیں رکھا ہے اور
اسلام میں متاہل اور کاروباری زندگی روحانی علویت کے رشتہ
میں رکاوٹ نہیں ڈال سکتی حقیقت یہ ہے کہ اسلامی اور غیر
اسلامی فقر و تصوف میں یہی نمایاں امتیاز ہے۔ اس سلسلہ میں
یہ اس قابل ذکر ہے کہ عقبیٰ کو جس کا تعلق روحانیت سے ہے
دنیا پر ترجیح دینا چاہئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ یہی
ارشاد فرمایا کہ مومن کے لئے لازمی ہے کہ دینی ذمہ داریوں
کو دنیوی مقاصد کے حصول پر ترجیح دے۔ شہنشاہ عالمگیر
کا ایک دلچسپ ذکر خافی خان نے اپنی تاریخ منتخب اللباب
میں کیا ہے اور ان سے کچھ کھوڑے تحفہ میں آئے تھے ان کی

پیشی کا جو وقت مقرر کیا گیا تھا اس وقت متعلقہ امر نے شہ
کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا عالمگیر نے جو اس وقت
تلاوت قرآن میں مصروف تھا یہ سوچ کر کہ معاہدہ میں وق
لگے گا اس لئے ارادہ کیا کہ قرآن بند کر دے اور تلاوت ملتوی
کر دے۔ اسی وقت اتفاق سے وہ آگے آ گئے جن میں حضرت سلیمان
علیہ السلام کا کھوڑے کے معاہدہ میں دیر ہو جانے کے باعث
عبادت کا وقت گزر جانے کا ذکر ہے (سورہ ص۔ آیات ۳۲-۳۳)
عالمگیر ہر اس کا اثر بہت کھرا ہوا۔ اس نے فوراً حکم دیا کہ
کھوڑوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت مساکین میں تقسیم کیا جائے
33 یہ اس قابل افسوس ہے کہ ہمارے مورخوں نے عوام کی زندگی
اور خاص طور پر اس کے معاشری ہوا کی طرف بہت کم توجہ
دی ہے۔ یہی سبب ہے کہ ان بزرگان دین کے حالات بہت کمی
کے ساتھ تاریخوں میں ملتے ہیں جنہوں نے معاشرہ کی تشکیں
اور مشورہ نما میں نمایاں کردار ادا کیا۔ بہر حال دور جدید کے
مورخ کا یہ فرض ہے کہ اس موضوع پر تحقیق کریں۔

34 انوار العارفین کے مصنف مراد آبادی کے رہنے والے تھے۔
درگاہ پیر عائب پر کھوڑے کے نعل کثرت سے نصب ہیں ان کے
متعلق مشہور ہے کہ سالار مسعود غری نے ہمراہی سرداروں میں
شامل تھے جو جہاد کیلئے ہندوستان آئے تھے اور مختلف مقامات
پر کفار سے نبرد آزما ہوئے۔ (رضا)

35 والد صاحب قبلہ وفات کے وقت (دسمبر ۱۹۳۰ء) علیگڑھ میں
ہمارے پاس ہی تھے ان کی وصیت تھی کہ ان کو شاہ ابراہیم رحمہ
لہ سر رکھے احاطہ میں پر دادا صاحب قبلہ کے برابر ہی دو

کیا جائے۔ چنانچہ وفات کے بعد ان کے جسم مبارک کو لاری کے ذریعہ مراد آباد لے جایا گیا اور اسی جگہ دفن کیا گیا ہے۔
 36 ان درویش کا ایک دلچسپ واقعہ یہ ہے کہ جو کچھ ان کو بطور نذرانہ ملا، وہ برآمدہ میں ایک کھلے ہوئے طباق میں رکھ دیتے۔ ایک شخص ایک رات کو یہ دیکھ کر کہ شاہ صاحب کہیں گئے ہوئے ہیں وہاں آیا اور طباق پر ان کی رقم چرانے کی غرض سے ہاتھ ڈالا۔ فوراً ایک بچھوٹے کاٹ لیا۔ یہ شخص بہت شرمندہ ہوا شاہ صاحب کے پاس آ کر چوری کے ہوشہ سے تائب ہو گیا اور ان سے معذرت کر لی۔
 37 انوار العافین میں ان کے حالات موجود ہیں۔

باب دوم

والد صاحب قبلہ کی ولادت کے سلسلے میں خاندانی روایت بہت دلچسپ ہے۔ اس کا ذکر تو کیا جا چکا ہے کہ دادا صاحب (سید ظہور الحق شاہ) ترک سکونت کر کے مراد آباد سے چلے گئے تھے۔ اور حضرت ابو علی شاہ قلندر (ف۔) کے مزار پر معتکف ہو گئے تھے۔ ایک روز اپنے ایک مرید سے جو ساتھ رہتے تھے فرمائیے کہ رات قلندر صاحب کو میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ انہوں نے مجھے گلاب کا ایک بھول دیا ہے اس کی تعبیر یہ ہے کہ ہمارے یہاں ایک لڑکا اور پیدا ہوگا اور میں مراد آباد جانا چاہئے چنانچہ چند ماہ کے لئے وہ مراد آباد شریف لائے ابھی والد صاحب پیدا نہیں ہوئے تھے کہ وہ واپس چلے گئے۔

یہ سبب ہے کہ والد صاحب اور ان کے دوسرے بہن بھائیوں کی عمروں میں کافی تفاوت تھا۔
 اس زمانہ میں ہوٹلوں کا رواج زیادہ نہ تھا اور اکثر شہروں میں محافل خانے اور سرائیں ہوتی تھیں مراد آباد کی سرائے خاصی وسیع ہے اور اس کا شمار بڑی سرائوں میں ہوتا ہے تین جانب (شمال، مغرب اور جنوب) بلند اور شاندار دروازے ہیں۔ وسط عمارت میں سڑک سے باہر ایک مسجد ہے جس میں ہم کھیل کے میدان سے لوٹنے وقت کبھی مغرب کی نماز بھی ادا کر لیتے تھے۔ یہ مشہور واقعہ ہے کہ رامپور سے واپسی میں غالب اسی سرائے میں مقیم تھے سید احمد خان سے جو مراد آباد میں صدر اعلیٰ تھے اس زمانے میں ان سے تعارف کشیدہ تھے چنانچہ یہ سن کر کہ غالب سرائے میں مقیم ہیں وہ آئے اور ان کو اپنے مکان پر لے آئے (۲)

موروثی جائداد اور شہر کے مکانات دونوں بیویوں کی اولاد میں شرعی قانون کے لحاظ سے تقسیم کئے تھے لیکن علمی ورثہ صرف مولوی وزیر علی کے حصہ میں آیا چنانچہ ان کے دوسرے عزیز واقربا صرف صاحب جائداد ہو کر رہ گئے۔ ان کے خاندان میں علم اور پیشہ کے لحاظ سے طب کا سلسلہ جاری رہا۔ یہی سبب ہے کہ مولویوں کا خاندان صرف ان ہی کا خاندان کہلاتا تھا۔
 حکیم امیر علی صاحب کی سادہ مزاجی اور انسانی ہمدردی کا اندازہ اس روایت سے کیا جاسکتا ہے جو ہمارے خاندان میں مشہور ہے۔ ایک غریب کمہار ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ میرے گھر پر ایک مریض ہے۔ اس کو دیکھ لے جائیے

لیکن سبھ میں اتنی استطاعت نہیں کہ سواری کا انتظام کرسکوں۔ وہ ہیدل چلے گئے۔ واپسی کے وقت کمہار نے ان کی خدمت میں اپنا بنایا ہوا ایک منی کا گھڑا پیش کیا۔ اگرچہ یہ ایسی چیز نہ تھی کہ ضرور لائی جائے لیکن ان کی شان درویشی نے یہ گوارا نہ کیا کہ ایک غریب شخص کو شکستہ خاطر ہونے کا موقع دیں۔ چنانچہ وہ گھڑا لے لیا اور کاندھے پر رکھ کر اس کو گھر لے آئے۔ موجودہ معاشری زندگی میں یہ جذبہ اور دوسروں کا دل رکھنے کے لئے اتنی تکلیف برداشت کرنا ناممکنات میں سے ہے۔

5 ان کا ذکر آگے کیا جائیگا۔

6 والد صاحب قبلہ مولوی اسد علی کے اعلیٰ اخلاق سے متعلق یہ واقعہ بیان کرتے تھے کہ ان کے دونوں شاگرد یعنی منشی توصیف حسین اور مولوی شریعت اللہ حقہ پینے کے عادی تھے۔ چنانچہ وہ نماز پھر سے پہلے اٹھ کر باورچی خانہ میں آگ جلاتے اور جلتا ہوا ایک اہلا لے جا کر ان دونوں کی چارپایوں کے قریب رکھ دیتے اور پھر ان کو جگا کر فوراً مسجد چلے جاتے۔ اس طرح ان کو حقہ تیار کرنے کے لئے آگ دستیاب ہوتی۔

والد صاحب قبلہ فرماتے تھے کہ جب شام ہوتی تو والد صاحب سبھ سے فرماتے کہ ”تم سوؤ گے کہاں؟“ میں نے کہا ”جہان اپ سوتے ہیں۔“ انہوں نے فرمایا ”میں تو یہیں اس چٹائی کے ٹکڑے پر پڑا رہتا ہوں“ میں نے کہا کہ ”میں بھی یہیں سو رہوں گا“ انہوں نے فرمایا کہ ”یہاں سانپ بھی ہیں اور بچھو بھی۔“ میں نے کہا کہ وہ آپ کو کاٹتے نہیں۔“ ”کہا ہاں کبھی کاٹ بھی آتے ہیں۔“ ”میں تو اپنا آپ لکھتا ہوں“ اللہ

شفا دیتا ہے۔“ میں نے فوراً جواب دیا، ”تو ٹھیک ہے“ میں یہیں رہوں گا۔“

8 والد صاحب ارشاد فرماتے تھے کہ روز اندھیری رات میں مولوی اسد علی شہر کے باہر سے اس راستہ سے آ رہے تھے جو محلہ بغلپورہ میں شاہ مصطفیٰ کی مسجد کے برابر سے گذرتا ہے۔ اس وقت یہ غیر آباد تھا۔ وہ یہاں کسی خیالی چیز سے ڈر گئے اور اس کا اثر ان کے قلب پر اتنا زیادہ ہوا کہ گھر پہنچ کر بخار میں مبتلا ہو گئے اور اسی بیماری میں رحلت فرما گئے۔

9 ان کی شادی بڑے تاپا صاحب یعنی سید شمس الحق کے صاحبزادے سید سلطان الحق سے ہوئی تھی۔ ان کے ایک فرزند سید عطاء الحق پیدا ہوئے بعد میں وہ انتقال کر گئے۔

10 مراد آباد شہر سے چند میل پر دو گاؤں بھوجپور، پہیل مانہ واقع ہیں۔ یہاں ریلوے اسٹیشن بھی ہے۔

11 ناصر عبدالعالم خان صاحب جن کو ہمارے خاندان میں صرف خان صاحب کہا جاتا تھا بہت سی خصوصیات اور خوبیوں کے حامل تھے۔ وہ میٹھ میٹکس میں ایم اے تھے جو اس زمانے میں مسلمانوں میں ایک قادر تھے تھے۔ خان صاحب لایالی مزاج رکھتے تھے۔ ڈاڑھی کے ساتھ مونچھیں بھی منڈواتے لیکن ان میں دو چار بال رہنے دیتے تھے۔ شیروانی پہنتے تھے جس کے تمام پن کھلے رہتے تھے۔ ہندوؤں کی مخصوص فلٹ کی بیضاوی ڈوبی استعمال کرتے۔ اخبار بینی کا بے حد شوق تھا۔ اردو کا اخبار ہر وقت ہاتھ میں ہوتا تھا۔ نہایت آہستہ چلتے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ہر وقت کچھ سوچتے رہتے تھے اپنے مضمون میں نہایت قابل

تھے اور ہر طالب علم کی جہاں آجاتا مدد کرتے، میں بھی بعض وقت مشکل سوال حل کرانے کے لئے ان کے پاس جاتا تھا، بے حد بخیل تھے، شاید ایک گرم اور دو ٹوٹے شیر و انہاں تھیں ان ہی اکٹفا کر لیا تھا، نوکر نہیں رکھتے تھے کھانا ہزاروں کھاتے تھے بعد میں والد صاحب قبلہ کے اسرار پر ہمارے گھر پر کھانے لگے تھے، عرصہ گذر جانے کے بعد شاید کچھ معاوضہ کے طور پر ادا کرتے تھے۔ چائے کی یہ شکل تھی کہ چوائے پر دیکھی میں کسی لڑکے سے جو پڑھنے کی غرض سے آتا ہائی گیم کرنے کو کہتے اور اسی میں چائے کی پٹی ڈال دیتے، جب تک یہ ختم نہ ہو جاتی ہر دفعہ گرم کر لی جاتی، حیرت کی بات یہ تھی کہ انڈا بھی اسی چائے میں اہال لیتے، ان کے اس قسم کے لطیفے ہم سب لوگ آہس میں بیان کرتے رہتے، رات کو ہمارے گھر پر کافی دیر تک اخبار کی خبریں سناتے رہتے تھے۔

خان صاحب واسپور کے رہنے والے تھے، بیوی اور گھر کی طرف لاہر و اہی کرتے چنانچہ انہیں سخت شکایت تھی۔ ایک عرصہ کے بعد والد صاحب کی کوشش سے وہ بھی مراد آباد آ گئیں اور قریب ہی مکان لے لیا، خان صاحب ان کے پاس جاتے اور دوپہر کا کھانا بھی وہیں کھاتے لگے تھے لیکن رہنے علیحدہ ہی مکان میں، مگر بیٹی پیدا ہونے کے بعد وہ بیوی کے ساتھ ہی رہنے لگے۔

باب سوم

۱۔ سلطان محمود کی اس ہالیسی پر کہ وہ دور دراز علاقوں پر اپنی حکومت قائم نہیں کرتا تھا ہاں کہ سال نصیحت لے کر واپس چلا جاتا

تھا، اکثر مورخوں نے غلط انداز پر تنقید کی ہے، اس کا مقصد صرف دولت حاصل کرنا نہیں تھا، حیرت کہ بعض مورخین کا خیال ہے بلکہ اہم اور دور رس نتائج کا حاصل تھا اس کا حوصلہ تھا کہ اسلام کی تبلیغ اور مسلمانوں کی تعزات کے لئے بڑے بڑے قلعے قائم کرانے کو، کھول کر اسلامی تحریک کو آگے بڑھانے کے مواقع بہم پہنچانے، اس مسئلہ کا اس میں منظر میں مفصل مطالعہ نہیں کیا گیا ہے لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مسلمانوں کی آمد کا سلسلہ بڑے پیمانے پر قائم ہو گیا تھا جس میں ابن الاثیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ سلطان معزالدین کے خلاف جنگ میں راجہ قنوج کی فوج میں ایک دستہ مسلمانوں کا بھی موجود تھا۔

۲۔ اس مسئلہ پر ہم نے تفصیلی بحث اپنے انگریزی تصنیف دی کرپٹ ریویویشن آف ایٹن فٹن سیرن مطبوعہ کراچی (۱۹۶۸) کی ہے

۳۔ شیخ الاسلام خان، مورخ، چھوٹے بھائی عزیز، سید رشید الحق سے بہت محبت کرتے تھے، ایک مرتبہ رشید ٹائفائیڈ میں مبتلا ہو گئے اور حالت نازک ہو گئی، سات ہفتہ تک وہ اس بیماری میں مبتلا رہے۔ یہاں تک کہ زبان بھی بند ہو گئی تھی۔ اس وقت خان صاحب مذکور مراد آباد میں بزرگوں کے مزارات پر جا کر کریمہ و زاری کے سات دعائیں مانگا کرتے تھے، خدا کے فضل و کرم سے سات ہفتہ کے بعد وہ رو بہ صحت ہونے لگے اور آخر کار مکمل شفا پائی اس خاندان کا یہ رواج تھا کہ سب نام سے پہلے شیخ لکایا جاتا تھا۔ اس میں عمر کی قید نہ تھی۔

۴۔ شیخ الہدی بخش اور ان کے برادر خورد حافظ عبدالکریم انیسویں

صدی میں انگریزی فوج میں ٹھیکیداری کا کام کرتے تھے اور اسی میں انھوں نے اس قدر ترقی کی تھی کہ دہلی اور میرٹھ کے علاقے میں شاید سب سے بڑے مسلمان رئیس ہو گئے تھے۔ جنگ آزادی سنہ ۱۸۵۷ء کے بعد برطانوی حکومت نے جامع مسجد دہلی پر قبضہ کر لیا اور اس کو قبضہ کرنے کا ارادہ رکھتی تھی، بعد میں وہ ارادہ ترک کر دیا اور اسی کو فوجی ہارکون کی طرح استعمال کیا جانے لگا۔ بعد میں مسلمانوں کی درخواست پر تین لاکھ روپیہ لے کر اس کو واگداشت کر دیا۔ یہ ساری رقم شیخ الہادی بخاری صاحب نے ادا کی تھی۔ کچھ تفصیلات کے لئے دیکھو راقم الحرف

کی تصنیف The Great Revolution of 1857

5 حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رح ضلع دیوبند کے قصبہ تھانہ پھون میں تمام فرماتے تھے، اپنے عہد کے مشہور مولوی بزرگ تھے، ان کے خلفاء اور مریدین میں دیوبند کے متعدد علماء بھی تھے مثلاً مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد قاسم وغیرہ، جنگ آزادی میں باقاعدہ جہاد میں شریک ہوئے، بعد میں ہجرت کر کے مکہ معظمہ چلے گئے۔ مہاجر مکی مرحوم حاجی صاحب کے نام کا وزن کیا تھا اور اسی اب بھی مشہور ہے ان کے کچھ حالات کے لئے دیکھو The Great Revolution

6 نواب جھجھر کے حالات The Great Revolution of 1857 میں دیکھ سکتے ہیں۔

7 شیخ علاء الدین علی احمد ضابری رح کے مختصر لیکن مستند حالات کے لئے ملاحظہ ہو راقم کی تصنیف:

Islamic Thought and Movements in the Subcontinent

۱۹ ارشاد علی خان ایک عجیب و غریب شخصیت کے مالک تھے۔ ریاضی میں اہم اے تھے جو اس زمانہ میں مسلمانوں میں بہت کم ہوتے تھے، خود ولولہ تھے لیکن ان کے برادر خورد فرزند علی خان ان کے ساتھ رہتے تھے، میرٹھ شاگرد بھی تھے اور بے حد احترام کرتے تھے۔ مرحوم کے صاحبزادے مکرم علی خان پروفیسر نیشنل کالج کراچی میں اپنے اجداد کی خصوصیات موجود ہیں، اور وہ بچہ کو اپنا بزرگ ہی سمجھتے ہیں، اگرچہ شاگرد نہیں ہیں۔ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کے معاملات میں دلچسپی لیتے ہیں اور اس کی انتظامیہ کے رکن بھی ہیں۔

ارشاد علی خان انتہائی سادہ مزاج رکھتے تھے۔ اپنے احباب سے بے حد محبت رکھتے تھے، انسانی ہمدردی ان کی نمایاں خصوصیت تھی۔ انگریزی لباس نہیں پہنتے تھے اور ڈاڑھی بھی رکھتے تھے، ان کو دیکھ کر کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ ریاضی میں اہم اے ہوں گے، بلکہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ کوئی مولوی صاحب ہوں گے۔ پشمانوں کی خصوصیت یعنی غصہ کی جھلک مزاج میں ضرور تھی اور گاہ بہ گاہ اس کا اظہار بھی ہوتا تھا، وہ بے خوش مزاج تھے اور احباب کے درمیان گفتگو میں دلچسپی پاتے تھے طلباء سے ہمدردی کی کیفیت یہ تھی کہ جب کوئی طالب علم زیادہ بیمار ہوتا تھا تو مزاج بدلتا، اس کے لئے اس کے گھر پہنچ جاتے تھے، ہفتہ میں ایک یا دو بار بھیاجی سے ملنے ضرور آتے تھے، اور اس سلسلہ میں مجھ سے خصوصی تعلقات بڑھ گئے تھے۔

[پروفیسر مکرم علی خان نیشنل کالج کے پرنسپل ہو گئے تھے۔ لیکن بدقسمتی سے ۱۹۹۳ء میں سرطان کے موذی مرض میں

انتقال فرما گئے۔ [تحریر]

مولوی ظفر حسن صاحب مرحوم کا کتب خانہ نہایت قیمتی اور قابل قدر ذخیرہ کتب تھا۔ اس میں کلام پاک کے چند نسخے تھے جو خطاطی اور نقاشی کے بہترین نمونے کہے جاسکتے تھے۔ ۱۹۴۷ء کے قیامت خیز ہنگاموں میں جبکہ دہلی اور دیگر مقامات پر ہندو اور سکھوں ہلاکوں نے قتل و غارت کا بازار گرم کر کے مسلمانوں پر زندگی قلع کر دی تھی تو مولوی صاحب مرحوم کو بھی مع اہل و عیال ایک دن کے نوٹس پر وطن چھوڑنا پڑا۔ اس اراکھی میں کتب خانہ بھی دوسرے سامان کے ساتھ وہیں چھوڑنا پڑا۔ یہاں پہنچ کر کتابوں کے لئے وہ بے تاب رہتے تھے حالات بہتر ہوجانے پر انہوں نے اپنے داماد مسمیٰ مظفر الملک حاشمی کو دہلی بھیجا کہ اگر کچھ کتابیں مل سکیں تو لے آئیں۔ دہلی جا کر ان کو معلوم ہوا کہ دوسرے سامان کے ساتھ لوگ کتابیں بھی لوٹ کر لے گئے۔ چند نسخے جن کو لٹیروں نے اپنی دانست میں بے کار اور کم قیمت سمجھ کر چھوڑ دیا تھا وہ ایک کمرے میں جس کو انہوں نے اپنا کتب خانہ بنایا تھا زمین پر پڑے تھے یہ نسخے بڑی کوشش سے وہ اپنے ہمراہ لے آئے۔ ان میں بھی بعض نہایت نادر اور کہاب تھے مثلاً ثمرات القدس۔ باقوت مستقصی کے حاشیہ کا لکھا ہوا قرآن شریف اور چند چھوٹی تقطیع کے غوش خط اور مزین اجزاء وہ اپنے ہمراہ لے آئے تھے اب یہ نسخے قومی عجائب خانہ کراچی میں محفوظ ہیں۔

باب چہارم

۱۔ اس کی کچھ تفصیلات اے مشری آف دی فریڈم موومنٹ (شایع کردہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی) میں موجود ہیں۔
 ۲۔ ان تمام مسائل کا تفصیل ذکر اور تاریخی پس منظر مشری آف فریڈم موومنٹ اور دوسری کتابوں میں موجود ہے۔ ہم نے صرف مختصر اشارات پر اکتفا کیا ہے۔
 ۳۔ پاکستان کی تاریخ کا ایک عظیم المیہ ہے کہ ہماری بعض سیاسی لیڈروں کی ناعاقبت اندیشی اور مفاد پرستی کی بدولت ہنگال و مٹی مشرقی پاکستان میں غلامانیت کے تصور نے جنم لیا اور ہنگالی قومیت کا جذبہ ابھرا۔ گورنر جنرل غلام محمد کی ہوس اقتدار نے ایسے حالات پیدا کر دیے کہ ہنگالیوں کے اس مطالبہ کو تسلیم کرنا پڑا کے اردو کے ساتھ ہنگالی زبان کو بھی قومی زبان مان لیا جائے۔ اس وقت جن لوگوں کا اقتدار اور سیاسی قیادت پر قبضہ تھا ان کی سمجھ میں یہ نہ آیا کہ ایک ملک میں دو قومی زبانوں کا وجود درحقیقت قوم کے دو حصوں میں تقسیم ہوجانے کی بنیاد ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد دور آمریت میں اس تصور کو برابر قوت پہنچ رہی بالآخر اس کا نتیجہ وہی ہوا جو ان حالات کا منطقی نتیجہ ہوتا ہے۔ علیحدگی کی تحریک مشرقی پاکستان میں ابھری اور ملک دو حصوں میں تقسیم ہو گیا۔

۴۔ ص ۹۴

مولانا محمد علی جوہر نے بھی اپنے کانگریس کے خطبہ مبادرت میں جس کا اجلاس ۱۹۴۳ میں کوکونڈا کے مقام پر ہوا تھا

اس کو Command Performance ہی کہا ہے۔ اس کی بعض
توجیہات بھی پیش کی گئی ہیں۔ لیکن ہمیں یہ نہ بھولنا چاہئے
کہ اس وقت تک کانگریس کے ساتھ مولانا کی عقیدت میں توازن
پیدا نہیں ہوا تھا۔ ۱۹۲۳ء سے ان کے خیالات میں تبدیلی رونما
ہوتی ہوئی نظر آتی ہے۔

[دراصل اس معاہدہ کا مطالبہ ”بہترین کارکردگی پیش
کرنا“ دیکھیں Hodson, The Great Divide, p. 14 انصار]
۶ اس ریاست کی بنیاد ایک کانگریسی پٹوان، نہایت خان نے ڈالی
تھی، وہ محمد شاہ کے زمانے میں یہاں آئے تھے، ابتداً میں ریاست
کا علاقہ وسیع تھا لیکن سکھوں نے اپنے دور اقتدار میں کافی
حصہ پر قبضہ کر لیا اور محدود علاقہ نہایت خان کے جانشینوں
کے پاس رہ گیا۔ کچھ تفصیلی حیات آفتاب، مؤلفہ حبیب اللہ خان
(مطبوعہ علیگڑھ) کے باب اول میں پڑھی جاسکتی ہیں۔

۷ مصنف ”حیات آفتاب“ حبیب اللہ خان مرحوم نے غلام احمد خان
کو دادا صاحب رح کی ہدایت کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے کہ
انہوں نے صرف سولہ سال کی عمر میں کہ انگریزی رسالہ میں
فوجی نوکری کر لی۔ لیکن کچھ عرصہ بعد ایک درویش کے
ارشاد کی تکمیل میں یہ فوجی نوکری چھوڑ دی۔ مشیت کے راز
انسان نہیں سمجھ سکتا۔ دو یا تین ہی ہفتے گزریے پائے تھے
کہ ۱۸۵۷ء کا ہولناک غدر شروع ہو گیا اور غلام احمد خان کے
بڑے بھائی اور چند قریب کے رشتہ دار جو رسالہ میں نوکر تھے
مارے گئے“ دیکھو حیات آفتاب (علیگڑھ ۱۹۳۷ء) مطبوعہ
الہ آباد۔ ص ۳۔

اس بیان سے جو آفتاب احمد خان کی ڈائری کے اندراجات
کی بنیاد پر مبنی ہے وہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ واقعہ کی
تفصیل اور ”درویش“ کا نام ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے، یہ بھی
ممکن ہے کہ مولف نے ان تفصیلات کو غیر اہم سمجھ کر نظر انداز
کردیا ہو۔

۸ آفتاب احمد خان صاحب نے جس انداز سے مشائخ صولیہ پر تنقید
کی اس کا اثر والد صاحب قبلہ پر ظاہر ہے اوہا نہیں ہوا بہر حال
انہوں نے اس سلسلہ میں مجھ سے کچھ زیادہ گفتگو نہیں کی
لیکن یہ ضرور کہا کے صاحبزادہ صاحب نے بزرگان دین کو
غیر کسی سبب اور جواز کے برا کہا ہے، یہ مناسب نہ تھا اور
مجھے خطرہ ہے کہ ان کو کہیں مضامین اور پریشائیوں کا سامنا
نہ کرنا پڑے۔ اتفاق دیکھئے کہ یونیورسٹی کے مختلف حلقوں
میں وہ قابل قبول ہوتے گئے اور زیادہ عرصہ گزرنے نہ پایا تھا
کہ ان کو وائس چانسلری سے علیحدہ ہونا پڑا۔ اس کی تفصیلات
آئندہ بیان کی جائیں گی۔ لیکن اس سے کہیں زیادہ عظیم مصیبت
جس سے ان کو دوچار ہونا پڑا یہ تھی کہ ان پر نہایت شدید
فالج کا دورہ پڑا اور عرصہ تک وفات سے پہلے وہ صاحب فراش
اور حرکت کرنے سے معذور رہے، یاد نہیں کہ کس کے ہمراہ
لیکن ایک مرتبہ میں بھی ان کے ایام علالت میں ان کو
دیکھنے گیا، اقدار کمزور اور نحیف تھے کے بات بھی نہیں
کر سکتے تھے، صرف ہڈیوں کا ایک ڈھانچہ معلوم ہوتے تھے۔
۹ ان وفات کو قدرے تفصیل سے لکھنے کا جواز یہ ہے کہ
چشم دید میں اور ایسے ہمے کی شکل میں رونما ہوئے کہ اب تک

- ۱۳ الفصوص ہے کے اس یاد داشت کے مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا۔
 ۱۴ اردو میں میکولوزم کا ترجمہ لادینت ہی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کا تصور لادینت سے زیادہ وسیع ہے۔ اس لئے ہم انگریزی اصلاح کو بحسنہ ہی استعمال کرنا زیادہ بہتر سمجھتے ہیں۔

باب پنجم

۱ وائس چانسلر منتخب ہوجانے کے بعد مزیل اللہ خان کے طریقہ کار میں نمایاں تبدیلی آگئی تھی۔ طلبہ میں یہ مشہور تھا کہ نواب صاحب کی نظر میں پولس کے ایک سب انسپیکٹر کا وقار وائس چانسلر سے زیادہ تھا۔ وہ دفتری کام اپنی کوٹھی پر کیا کرتے تھے۔ اگر اتفاق سے پولس افسر اور وائس چانسلر دونوں ایک ہی وقت ملاقات کے لئے آگئے تو اول الذکر کو پہلے موقع دیا جاتا تھا۔

۲ اس کا انگریزی ترجمہ Open Letter to Gandhi پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کی طرف سے شائع ہو چکا ہے۔
 ۳ راس مسعود کے حالات کے لئے دیکھو ”شعلہ مستعجل“ مرتبہ جلیل احمد لدوائی۔

۴ ہیکٹرز ہولا ٹیمپو: جناج دی کری ایئر آف پاکستان۔ ص۔ ۹۰
 ۵ قائد اعظم کی رہنمائی میں مسلم لیگ کی تنظیم کا سلسلہ سنہ ۱۹۳۱ سے شروع ہوا۔ پہلا عمومی اجلاس بمبئی میں ہوا۔ دوسرا لکھنؤ میں ۱۹۳۷ میں اور تیسرا پٹنہ میں دسمبر ۱۹۳۸ میں ہوا۔ اس کے بعد چوتھا اجلاس لاہور میں ہوا بعد ازاں عملی اجلاس مندرجہ ذیل مقامات میں ہوئے۔ مدراس (۱۹۴۱)

وہ چل نہیں ہو سکتا۔
 ۱۰ جہات آفتاب (مرتبہ حبیب اللہ خان) اور ضیائے حیات (مولفہ محمد امین زہری) میں علی ترتیب صاحبزادہ صاحب اور ڈاکٹر صاحب کے حالات اور کارکردگی کی تفصیلات موجود ہیں لیکن دونوں کی نمایاں خصوصیات مدافعی اور مبالغہ آمیزی کی چھلکیاں ہیں۔

۱۱ ڈاکٹر شفاعت احمد خان نے مجھے نبی نال ہلا کر ڈاکٹر معلومات پوچھا: مسٹر میکزی سے ملا۔ لیکن اول تو وہ علیگڑہ کے خلاف تھا۔ چنانکہ اس کو مخالفت ہی پیدا ہوگئی تھی۔ دوسرے یہ کہ وہ انٹر کالج کی روس میں مجھے لینے کے لئے تیار نہ تھا۔ اس نے صاف کہہ دیا کہ پہلے ایل بی کا امتحان پاس کرو۔
 ۱۲ مولوی طفیل احمد منگوری (ضلع سہارنپور یوپی) ایک ہشن ہانتہ بزرگ تھے جو علیگڑہ مسلم یونیورسٹی اور ایجوکیشنل کانفرنس سے دلچسپی رکھتے تھے۔ اکثر علیگڑہ آئے اور خان بہادر حبیب اللہ خان، رٹائرڈ ڈپٹی کلکٹر کی کوٹھی پر قیام فرماتے تھے۔ ان دونوں حضرات کے صاحبزادہ آفتاب احمد خان صاحب سے گہرے دوستانہ تعلقات تھے۔ مولوی طفیل احمد مسلمانوں کے اس اقلیتی طبقہ سے تعلق رکھتے تھے جو آنکھیں بند کر کے انڈین نیشنل کانگریس کی قائد کے فائل تھے۔ ان کی تصانیف جو مفید معلومات پر ہیں۔ ان کے سیاسی خیالات کی آئینہ دار ہے۔ وہ مسلم لوگ تحریک علیگڑہ اور ان اداروں سے ناراض معلوم ہوتے ہیں اور ہر موقع پر ان پر تنقید کرتے ہیں جو کانگریس کے دامن میں خود کو وابستہ کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔

الہ آباد (۱۹۴۲) دہلی اپریل (۱۹۴۳) کراچی دسمبر (۱۹۴۳)
خصوصی اجلاس کلکتہ اپریل سنہ (۱۹۴۸)۔

۶ مثال کے طور پر دیکھو، روفیہ شریف المہجد: قائد اعظم جناح
(کراچی: ۱۹۸۱) صفحہ ۱۰۱: نوٹ۔

۷ تفصیلات کے لئے دیکھو، محمد امین زبیری: خیائے حیات، کراچی
۱۶ تا ۱۵۲

۸ سر اکبر حیدری اور سکندر حیات کے متعلق مولوی محمد امین
زبیری نوٹ میں لکھتے ہیں: "سر اکبر جو پہلے مؤرخین کی
صف اول میں تھے اور ان کے ہمراہ کورٹ کے ممبروں کی معقول
قمداد آئی تھی، اب محض اس لئے مخالف ہو گئے تھے کہ ان کو
خیال تھا کہ ڈاکٹر صاحب گورنمنٹ آف انڈیا میں ان کے خلاف
اور نظام کی تائید میں پروپاگنڈا کرتے ہیں۔ اسی زمانہ میں
دونوں کے مابین سخت اختلاف تھا اور نظام کی خواہش تھی کہ
سر اکبر وزارت عظمیٰ سے سبکدوش کر دئے جائیں"

سر سکندر حیات کی مخالفت کا سبب یہ بتلانے ہیں کہ
"ڈاکٹر صاحب نے ذاتی تحقیقات کر کے پرائیوٹ طور پر ان مظالم
کی ایک ہزار دہشت وائسرائے کو بھیجی تھی اور وائسرائے نے اس
کو سر سکندر کے پاس بھیج دیا۔ اس کے علاوہ اپنے سیاسی مصالح
کی بناء پر سر شیخ (عبدالقادر) کو صوبہ پنجاب سے باہر رکھا
جاتے تھے" دیکھو ص ۱۵۸۔

۹ حمزہ الرحمن: باقاعدہ وکالت کرتے تھے اور اکثر مسلمان وکلاء
کی طرح کچھریوں میں ان کو مولوی ہی کہا جاتا تھا۔

۱۰ برصغیر کی جنگ آزادی کے دوران جو ایک لحاظ سے ۱۸۵۷ء

کے کچھ عرصہ بعد ہی سے شروع ہو گئی تھی اس میں ہندو
اور مسلم دونوں قوموں نے کوشش کی اور قربانیاں دیں۔ کبھی
متحد ہو کر اور کبھی علیحدہ راستے اختیار کر گئے۔ ایکس ہندو
قوم نے مکمل طریقہ پر مسلمانوں کی طرف وہ برائے روزیہ
اختیار نہیں کیا جس کی ایک اکثریتی میں سے نفع کی جاتی تھی
اس زمانہ میں بھی جب دونوں میں اتحاد کے عہد نامے تھے
ہندو ایڈروں میں پھر ہی ایسے ہوتے تھے جن کا رویہ منصفانہ
کہا جاسکتا تھا اور جب ان کو موقع مل جاتا وہ بھی معامزائے
انداز اختیار کر لیتے۔ مثال کے طور پر موتی لال نہرو جب دستور
سازی کمیٹی کے ممبرین ہوئے تو انہوں نے مسلمانوں کا جداگانہ
انتخاب کا حق ختم کر دیا۔

باب ششم

۱ ان میں قابل ذکر یہ ہیں: ڈاکٹر ظفر الحسن (فلسفہ) ڈاکٹر
عابد احمد علی (عربی) ڈاکٹر ایم ایم احمد (طبیعیات) ڈاکٹر
افضال حسین قادری (زولوجی)۔ جمیل الدین (انگریزی)۔ مسٹر
حنایت علی (زولوجی)۔ ڈاکٹر امیر حسن صدیقی (تاریخ)۔ مسٹر
حفیظ الرحمن (قانون)۔ راقم الحروف (تاریخ)۔

۲ لیگ کی شاخیں ہر ضلع اور ہر شہر میں ہوتی تھیں اور ان کا تعلق
براہ راست صوبائی لیگ سے ہوتا تھا لیکن مسلم یونیورسٹی کی
امید کے پیش نظر ان انڈیا مسلم لیگ نے یونیورسٹی میں علیگڑھ
شہر لیگ سے علیحدہ لیگ کی شاخ قائم کرنے کی اجازت
دے دی تھی۔

۳ مولوی اشفاق علی صاحب پھولی زاد بھائی ہونے کے علاوہ میرے خسر بھی تھے۔ دہلی کے لال قلعہ میں عجائب خانہ کے کیوریٹر تھے۔ رٹائر ہونے کے بعد دہلی ہی میں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی اور دریا کج کے علاقے میں اپنا مکان تعمیر کر لیا تھا۔ نہایت وسیع الاخلاق دوست نواز اور خوش مزاج تھے۔ ان کی بڑی صاحبزادی اختر زمانی (سز شکور) محکمہ تعلیم میں ملازمت حاصل کر چکی تھیں اور یہ کوارٹر ان ہی کو ملا تھا۔

۴ غلام علی قالیور، ٹنڈو محمد خان کے ایک بڑے جاگیردار خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ انہوں نے میٹرک میں داخلہ علیحدہ انٹر کالج میں لیا۔ ہرنسیل عبدالمجید قریشی نے ۱۹۴۰ء سے کہا کہ یہ دونوں صاحبزادے ہاسٹل کی زندگی سے گھبراتے ہیں۔ تم اپنے گھر میں تنہا رہتے ہو۔ میں تم کو ان کا کارجین (سرپرست) مقرر کرنے دیتا ہوں۔ ایک کمرہ ان کو دے کر اپنے ساتھ رکھ لو۔ چنانچہ ایک سال وہ وہیں تمام ہزر رہے۔ اس کے بعد وہ علیحدہ سے واپس سندھ آ گئے۔

۵ آج ہی (۳۱ فروری سنہ ۱۹۸۶ء) کے اخبار میں ایک اہم ایس لیڈر نے اپنی تقریر میں اس کی شکایت کی ہے کہ حکومت پاکستان تعلیم اور صحت پر اپنے بجٹ کا صرف ۱۰ فیصد حصہ خرچ کرتی ہے۔ یقیناً یہ امر تکلیف دہ ہے۔ لیکن اس سے قابل اعتراض بات یہ ہے کہ جن لوگوں نے ہر ایجوکیشنل تعلیمی ادارے کو لوے ہیں وہ ان کے ذریعہ روپیہ کمارتے ہیں۔ اور فیس اس قدر زیادہ ہے کہ صرف امیر لوگ ہی اپنے بچوں کو وہاں بھیج سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ان کی تعداد خیرات کے مقابلہ میں بہت کم ہے۔

۶ پاکستان کی تاریخ کے پہلے چھ سال میں جب کہ اس نوزائیدہ مملکت کو بہت سی مشکلات اور نہایت پیچیدہ اور تازک مسائل کا سامنا کرنا پڑ رہا تھا تین عظیم الیوں کا اشارہ ذکر ضروری ہے کیونکہ ان کے نتیجہ میں ملک کی سیاسی اور دستوری تاریخ میں ایسے وائعات اور انقلابات رونما ہوئے جنہوں نے قوم کے لئے لاتعداد دشواریاں پیدا کر دیں۔

سب سے پہلا اور سب سے بڑا المیہ قائداعظم کی وفات تھی۔ ہائی پاکستان اس کی تخلیق کے بعد صرف تیرہ ماہ زندہ رہے اور ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء میں ان کی وفات حضرت آیات واقع ہوئی۔ دوسرا المیہ پہلے وزیراعظم خان لیانت علی خان کی شہادت تھی جو سنہ ۱۹۵۱ء میں ایک سازش کے نتیجہ میں واقع ہوئی۔ قائداعظم کی وفات پر خواجہ ناظم الدین گورنر جنرل مقرر ہوئے تھے۔ لیانت علیخان کی شہادت کے بعد ان کو وزیراعظم مقرر کیا گیا تھا اور غلام محمد گورنر جنرل بنے تھے۔ انہوں نے برطانیہ کی ملکہ الزبتھ کی منظوری سے جو اس وقت مملکت کی برائے نام سربراہ تھیں خواجہ ناظم الدین کی وزارت کو برطرف کر دیا۔

NOTE

"The sacred *ayahs* from the Holy Qur'an and *ahadith* have been printed for *Tabligh* and for increase of your religious knowledge. It is your duty to ensure their sanctity. Therefore, the pages on which these are printed should be disposed of in proper Islamic manner".

ACKNOWLEDGMENT

The Society is grateful to the Ministry of Education Govt. of Pakistan for its aid in the publication of this Work.

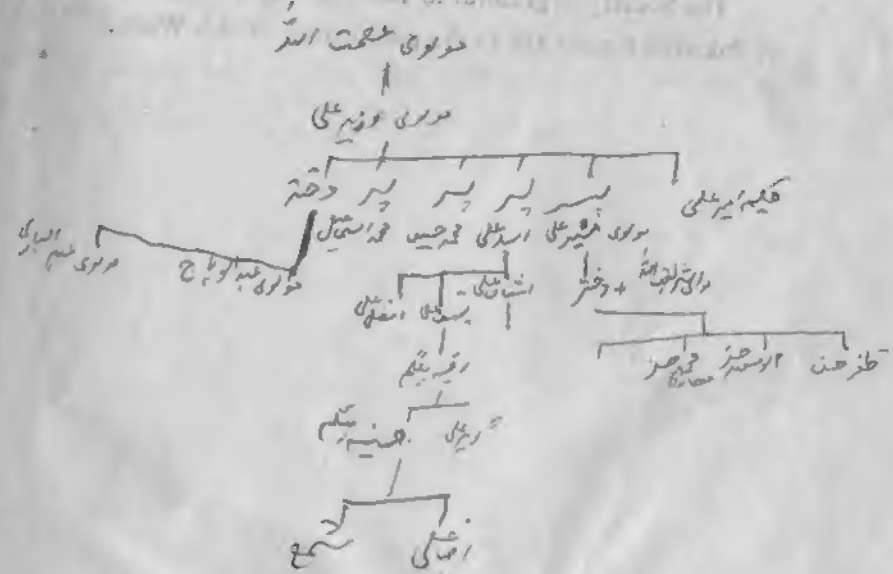
Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the religious or scholarly work mentioned in the printed text. The text is written in a cursive style and covers the right page of the spread.

Our correspondent

He said that Dr. Hamidullah dedicated his life to research and da'wah and not only the Muslim 'Ummah' but even non-Muslims have benefited from his scholarship and articulation of the Islamic message.

Professor Khurshid Ahmad said that he had the honour of translating Holy Qur'aan into French language and also writing a book on 'Seerat' of Prophet Muhammed (peace be upon him) in French. He had command over nine languages and wrote directly in at least five languages of the world, he said.

نقص
نقص



معین بیتی

مصطفیٰ

سوسائٹی کے موجودہ جنرل سیکرٹری ڈاکٹر انصاف زاہد خان اور مرحوم کی اہلیہ محترمہ نے جو خود بھی تاریخ دان کی حیثیت سے معروف شخصیت کی حامل اور سوسائٹی کی نائب صدر ہیں ترتیب دہویں کا فرض انجام دیا تاہم خود عام کرہ پابندی کے سبب اصل مسودے میں کوئی بنیادی ترمیم نہیں کی۔

معین بیتی جیسا کہ نام سے ظاہر ہے ڈاکٹر معین الحق کی خود نوشت سوچ ہے لیکن علامہ یہ مسلمانان برصغیر کے ایک اہم اور پرہنگام دور یعنی تحریک پاکستان کی ایسی روداد ہے جس میں قیام پاکستان کے تاریخی پس منظر اور مسلمانوں کے سیاسی و سماجی حالات کا احاطہ کیا گیا ہے معین بیتی کے مطالعے سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ ایک سن و میدہ مورخ جس کا درس و تدریس سے جذباتی تعلق ہے اور تحریک پاکستان کا پر جوش کارکن بھی رہا ہے خاکروغن و رشید کی قفل میں اپنی داستان حیات بیان کر رہا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی ایک راسخ و اعیانہ مسلمان عاشق وطن اور علم پرورد استاد کی حیثیت سے اپنی روحانی اولاد کے ذہن و قلب میں سرسبز پاک کی محبت و خلعت کے نقوش مرتسم کرنا چاہتا ہے۔ تقریباً تین سو صفحات پر مشتمل اس کتاب میں یہ مشکل چالیں فیصد مواد ڈاکٹر صاحب کی اپنی ذات آباد اور دیگر اہل خاندان سے متعلق ہے جبکہ باقی ماندہ صفحات میں اس خطہ ارضی کے کواکف و حالات بیان کئے ہیں۔ جہاں سرسید احمد خان نے دو قومی نظریے کی روشنی میں اصلاحی تحریک کا آغاز کیا جہاں علامہ اقبال نے خطبہ آزادی کی صورت میں مسلمانوں کے لئے طمحنہ وطن کا نظریہ پیش کیا اور جہاں قائد اعظم کی ولولہ انگیز قیادت میں حصول پاکستان کی فیصلہ کن جنگ لڑی گئی۔

ہسٹاریکل سوسائٹی قائم ہوئی جس کے وہ تاحیات جنرل سیکرٹری رہے۔ ڈاکٹر صاحب ایک مورخ ہی نہیں تھے بلکہ انہوں نے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں پروفیسر کی حیثیت سے تحریک پاکستان میں ہر پور حصہ لیا اور اس دوران رونما ہونے والے تاریخ ساز واقعات کا پنجم خود مشاہدہ کیا۔ دنیائے حکمت و دانش کی مقبول و معروف پگاندہ روزگار شخصیت حکیم محمد سعید نے جو پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کے صدر بھی ہیں ڈاکٹر معین الحق کی علمی و ادبی خدمات نیز اپنی تاریخ نویسی میں اعلیٰ سمارت پر خراج تحسین پیش کرتے ہوئے مرحوم کو مورخ صحر قرار دیا ہے ڈاکٹر صاحب نے اپنی حیات مستعار کے آخری ایام میں سیرت طیبہ پر تھکانہ اور عالمانہ انداز میں بربان انگریزی ایک معرکہ الاراء کتاب تصنیف کی جو بقول حکیم صاحب سیرت نگاری کی ایک منفرد شان رکھتی ہے اور حسن خیال نیز تاریخ کے جمال لکری کی آئینہ دار ہے۔ مرحوم نے ۱۹ اکتوبر ۱۹۸۹ء کو اس شاہکار تصنیف کا پیش لفظ تحریر کیا اور اگلے ہی روز یعنی بروز جمعہ ۲۰ اکتوبر اس قدس آخرت کے ساتھ اپنے مائیں حلقی سے جا ملے۔ سیرت پاک پر گلدوزدہ اور تحقیق کے دوران ڈاکٹر صاحب تاریخ کا فرض چکانے کے لئے اپنی پرہنگام لیکن باقاعدہ زندگی کے شب و روز پر مشتمل یادداشتیں قلم بند کرتے رہے پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی نے اس سرگزشت کو معین بیتی کے نام سے شائع کیا ہے ڈاکٹر صاحب کو اس مسودے پر نظر ثانی کی مہلت نہیں مل سکی تھی اس لئے پاکستان ہسٹاریکل

تاریخ ایک آئینہ ہے جس میں معاشرے کو اپنا چہرہ دیکھنے کا موقع ملتا ہے اس اعتبار سے داستان گوئی اور تاریخ نویسی میں نمایاں فرق ہے داستان گو اپنے لاریں یا سامعین کی تفریح و طبع کی خاطر ماضی کے واقعات کو مناسب رنگ آمیزی کے ساتھ ڈرامائی انداز میں بیان کرتا ہے اس کے برعکس مورخ واقعات و حالات کا تذکرہ کرتے وقت حقائق کو پیش نظر رکھتا ہے اور ان واقعات و رجحانات کا سائنٹیفک انداز میں تجزیہ بھی کرتا ہے تاکہ معاشرہ ان تحریکات کی روشنی میں اپنے لئے نگر و عمل کی راہیں حقیق کر سکے۔ ماضی کے ان واقعات اور رجحانات کی تشریح و توضیح میں مورخ کے قربات مشاہدات خصوص نکو نظر اور ذاتی پسند و ناپسند کا بھی دخل ہوتا ہے اس اعتبار سے مورخین کی شخصیت کے بہت سی مطالعے کو خاص اہمیت دی جاتی ہے۔

پاکستان میں تاریخ کے تجزیاتی مطالعے اور تحقیق کا ذوق و شوق اور شعور اہا کر کے نیز قومی تاریخ سے متعلق اہم موضوعات پر غور و فکر کے لئے موزوں و مناسب ماحول فراہم کرنے میں ملک کے نامور مورخ استاد الاساتذہ ڈاکٹر سید معین الحق نے مجاہد اول کا کردار ادا کیا ہے مرحوم تحریک پاکستان پر ایک معرکہ الاراء کتاب "رودوسے نو پاکستان کے" طالعہ برصغیر کی تاریخ سے متعلق موضوعات پر متحدہ بلند پایہ کتابوں کے مصنف تھے۔

پاکستان میں تاریخ کے مطالعے اور تحقیق کے لئے انفرادی کاوشوں کو مربوط کرنے کی خاطر ڈاکٹر صاحب کی ذاتی و علمی کی بدولت ۵۰ء میں پاکستان